

چاند پر پہنچنا شروع ممکن ہے
اسلامیت صوبہ کا کام آجائیں غلام و آزاد شریعت ہے
اس کی کائنات

اسلام چاند کا سفر



محقق

فیضانِ شریعت - خیرِ عرف - ہندو شریعت کا مطالعہ
مدرسہ عربیہ اسلامیہ شریف آباد
پتہ: نزدیکی شریعتی ہسپتال، ہندو شریعت کا مطالعہ

مکتبہ دارالعلوم لاہور
0322-4304109

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كُلٌّ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ

چاند، سورج، ستارے ہر ایک ایک گھیرے میں ہی رہے ہیں

اسلام اور چاند کا سفر

چاند پر پہنچنا شرعاً ممکن ہے

ارشادتِ صمدیہ کوام جالبینِ عقلم و ائمہ مفسرین سے
اس کا ثبوت

مصنف

نیلغہ صدر الشریعہ فقیرہ عظمیٰ ہند شارح بخاری
حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی

سابق صدر شریعت، الباقی اللہ اعلم فیہ مدظلہ العالی

مکتبہ بہارِ شریعت

دربار مارکیٹ لاہور 0322-4304109

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

اسلام اور چاند کا سفر	نام کتاب
خلیفہ صدر الشریعہ عظیمیہ العظمیٰ ہند شامی بخاری	نام مصنف
حضرت علامہ مفتی شریف الحق امجدی	
سابق صدر شعبہ افتاء والجامعۃ الاشرفیہ مبارک پور اعظم گڑھ ہند	
مفتی شیم احمد مصباحی، مولانا نقیس احمد مصباحی	تصحیح
اساتذہ جامعہ اشرفیہ مبارک پور اعظم گڑھ	
نومبر 1999ء	طبع ثالث
مارچ 2012ء	طبع رابع
144	صفحات
۱۱۵	قیمت
مکتبہ بہار شریعت دربار مارکیٹ لاہور	ناشر
0322-4304109	

ملنے کا پتہ

- مکتبہ اہلسنت فیصل آباد
- مکتبہ غوثیہ کراچی
- مکتبہ شمس و قمر بھائی چوک لاہور
- مکتبہ قادریہ دربار مارکیٹ لاہور

فہرست مضامین

نمبر	عنوان	نمبر	عنوان
۴۵	منطقۃ البروج	۹	قطعہ
۴۵	بارہ بروج	۱۰	انتساب
۴۵	سورج کی رفتار	۱۱	پیش لفظ
۴۶	اعتدال ربیعی	۱۵	مندرت
۴۶	انقلاب صیفی	۲۶	سبب تالیف
۴۸	اعتدال خریفی	۲۸	فن ہیئت کی تاریخ
۴۸	انقلاب شتوی	۳۹	حکایہ یونان کا نظریہ
۴۸	شمسی سال کی مقدار	۴۰	کائنات کی ترتیب
۴۸	ہلال و بدر کا چکر	۴۰	زمین اور پانی
۴۹	انکے نزدیک چاند پر پنچا ممکن نہیں	۴۰	ہوا کے چار طبقات
۵۰	موجودہ اہل یورپ کا نظریہ	۴۰	کمرۃ نار
۵۰	آسمان کیا ہے ؟	۴۱	آسمانوں کا سلسلہ
۵۰	زمین کی حرکت	۴۲	نو آسمان ماننے کی وجہ
۵۰	انکے نزدیک کائنات کی ترتیب	۴۳	زمین ساکن ہے
۵۱	سیاروں کی سوچ سے دوری	۴۳	آسمانوں کی حرکتیں
۵۱	عطارد	۴۴	دائرہ معدل النہار
۵۲	زہرہ	۴۵	دائرۃ البروج

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۸	سورج کھنکھوت سے آسمان اول مراد نہیں	۵۳	زمین
۶۹	یہاں نہور سے نہور چلکا مراد نہیں	۵۳	مریخ
۷۱	رائج ہی ہے کہ چاند وغیرہ آسمان کے نیچے ہیں۔	۵۵	مشتری
۷۲	شرعاً چاند پر پہنچنا ممکن ہے	۵۶	زحل
۷۵	شبہات اور ان کے جوابات	۵۶	نئے سیارے
۷۵	شبہ اولیٰ	۵۷	یورے نس
۷۵	جواب	۵۷	نپٹیون
۷۷	شبہ ثانیہ	۵۷	پلوٹو
۷۷	جواب	۵۸	نمستہ متخیرہ
۸۰	شبہ ثالثہ	۵۹	ثوابت
۸۰	جواب	۵۹	نوری سال کی مقدار
۸۱	شبہ رابعہ	۶۰	کھکشائیں
۸۱	جواب	۶۰	ثوابت کیا ہیں؟
۸۲	شبہ خامسہ	۶۰	فضا غیر متناہی نہیں
۸۲	جواب	۶۰	ستاروں کے حجم
۸۳	خلاصہ ایکاش	۶۰	ثوابت کی ذاتی حرکت
۸۵	آسمان کہاں ہے؟	۶۱	ثوابت کے گرد زمین کی حرکت
۸۸	ضروری انتباہ	۶۲	سورج
۹۲	ارشاد نمبر ۱	۶۴	چاند
۹۲	نیرین کا زیر سار ہونا نص قطعی الثبوت	۶۷	اسلامی نظریہ
۹۲	قطعی الدلائل کے منافی ہے یا نہیں؟	۶۷	چاند سورج ستارے کہاں ہیں؟
۹۲	ارشاد نمبر ۲		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۰	المسک کے قاعدے کی رو سے بھی بہرہ	۹۳	چاند کا آسمان میں ہونا مستحسن نہیں
	ی کا قول مختار ہے۔	۹۳	ارشاد نمبر ۲
۱۰۱	ارشاد نمبر ۸	۹۴	طاحون کھینچنے المیزان کا صحیح ترجمہ
۱۰۲	قاضی شاد اللہ پانی پتی کی حیثیت	۹۴	ارشاد نمبر ۳
۱۰۲	قاضی بی کا اہلسنت و جماعت کے متفقہ	۹۵	دون کا ترجمہ نیچے صحیح ہے یا علاوہ صحیح
	عقائد و معمولات کو کفر و حرام کہنا۔	۹۵	المسک میں ترجمہ تصویر کی تفسیر
۱۰۴	ارشاد نمبر ۹	۹۵	ارشاد نمبر ۵
۱۰۴	قاضی صاحب کا قول کوئی دلیل نہیں۔	۹۶	دلیل منقول نہیں کی توضیح
۱۰۴	ارشاد نمبر ۱۰	۹۶	ارشاد نمبر ۶
۱۰۵	المسک کے نسخے سے المسک کا علاج	۹۶	جلالین کے ارشاد والا اعتماد علی ازجہا
۱۰۵	ابن عباس حضرت سلمان فارسی رضی اللہ		کی توضیح
	عنہم سے ستاروں اور چاند و سورج کے	۹۶	ارنج اور رائج کا فرق
	آسمان کے نیچے ہونیکا ثبوت	۹۷	ارنج کا مقابل مرجوح نہیں رائج ہے
۱۰۷	حضرت ابن عباس ابن عمر کے قول سے ثبوت	۹۷	المسک میں رائج کا غلط ترجمہ
۱۰۷	المسک کا حدیث میں اضافہ کشاف کی	۹۷	جلالین میں کسی قول کا ذکر اسکے مقابل
	طرف غلط انتساب		کے مرجوح ہونے کی دلیل نہیں
۱۰۹	المسک کے قاعدے سے اس کا ثبوت کہ چاند	۹۸	المسک سے مذہب اخلاف پر ضرر کا ہی
	و سورج اور ستاروں کا آسمان کے نیچے	۹۸	جلالین میں موضوع و مردود اقوال بھی ہیں
	ہونا حدیث مزروع سے ثابت ہے۔	۹۸	ارشاد نمبر ۷
۱۰۹	ارشاد نمبر ۱۱	۹۹	المسک میں علامہ سیوطی کے سر غلط الزام
	حضرت ابن عباس کا ارشاد کہ چاند	۱۰۰	علامہ سیوطی کے نزدیک جمہور کا قول مختار ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۱۸	الملفوظ کی تصریح کہ قریب تر شابتہ نواب انتیس کروڑ میل ہے۔	۱۱۱	دسورج آسمان کے گرد گھومتے ہیں۔
۱۱۸	حساب کے اصول قطعی ہیں۔	۱۱۱	صحابہ کرام کا اس پر اجماع کہ چاند دسورج اور ستارے آسمان کے نیچے ہیں۔
۱۱۹	چند احادیث میں تعارض ہو تو کیا کیا جائے	۱۱۱	ابن عباس کے اقوال میں تطبیق
۱۱۹	درایت جب روایت کے مطابق ہو تو	۱۱۲	فلک کے معنی
	عدول کی گنجائش نہیں۔		ابن عباس کا یہ قول کہ فلک بمعنی سہار ہے
۱۲۰	یہ الزام غلط ہے کہ میں نے ابن عباس کے قول کو حکمے یونان و یورپ کے قول سے رد کیا ہے۔	۱۱۲	تفسیر باللفظ ہے۔
۱۲۰	المسک کی تقریر سے لازم کہ احناف قیاس و اہل الرائے ہیں۔	۱۱۵	ابن عباس کا اعتراف کہ حوری کے معنی میں نے ایک بدویہ کے قول سے جانا۔
۱۲۱	اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی تصریح کہ ثریا آٹھویں آسمان کا تارہ ہے۔	۱۱۵	صحابہ کی تفسیر قول رسول نہیں۔
۱۲۳	ارشاد نمبر ۱۳	۱۱۵	مالید رک الالباسم ضرور قول رسول ہے
۱۲۳	تین صحابہ کے اقوال سے ثابت کہ چاند دسورج اور ستارے آسمانوں کے نیچے ہیں۔	۱۱۵	ابن عباس کی دونوں تفسیر میں کون قول رسول ہو سکتی ہے۔
۱۲۴	ارشاد نمبر ۱۴	۱۱۶	ارشاد نمبر ۱۲
۱۲۴	سرکار کی نیاز مند پر خاص مہربانی۔	۱۱۶	وجہ ترجیح کی اہل بنیاد سے صرف نظر کیے قیاس و تخراش و دلخواہ کی ترتیب گزاریں
۱۲۵	ارشاد صحابہ کرام و تابعین عظام و ائمہ مفسرین سے کسی چیز کے ثبوت کا مطلب	۱۱۷	اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور حضرت مفتی اعظم دامت برکاتہم کی تصریح کہ سورج کا فاصلہ زمین سے نو کروڑ تیس لاکھ میل ہے۔
۱۲۶	المسک کی اس تحقیق سے لازم کہ مسلمانوں کا سواد اعظم گمراہ ہے۔	۱۱۸	ہمارے علماء کے مسلمات سے ثابت کہ چاند کا فاصلہ زمین سے تقریباً ڈھائی لاکھ میل ہے۔

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۵	صحابہ کرام و تابعین عظام کے اقوال نے	۱۲۸	آیت کریمہ سورہ فرقان کی بحث
	بغیر قرآن ایک لفظ نہیں چل سکتا۔	۱۲۸	ارشاد نمبر ۱۵
	ائمہ تفسیر سے کون مراد ہیں۔	۱۲۸	المسلک کا صاوی پر الزام۔
۱۳۵	بیضاوی، خازن وغیرہ ائمہ تفسیر نہیں۔	۱۲۹	سما کے معنی آسمان شرعی ہے یا لغوی
۱۳۶	ظاہر معنی سے کیا مراد ہے اسکی تحقیق		یا عرفی۔
۱۳۷	ارشاد نمبر ۲۰	۱۲۹	علامہ بیضاوی کا خود اپنے بیان کردہ
۱۳۷	چاند پر پہنچنے سے معجزہ شق القمر پر کوئی اثر		قاعدہ پر عمل نہیں اسکی تین تظہیریں۔
	نہیں پڑے گا۔	۱۳۰	علامہ صاوی کا اس قاعدہ پر عمل نہیں ملا
	حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا قبضہ		عبد الحکیم سیالکوٹی کا اس پر عمل نہیں۔
۱۳۷	اخیار کے قبضے کے منافی نہیں۔	۱۳۱	اس قاعدہ کو صحیح مان لیا جائے تو اخاف
۱۳۹	خاک مدینہ افضل ہے یا چاند۔		کا مذہب ختم۔
۱۳۹	میرا مقصود امر یکہوں کی تصدیق نہیں	۱۳۲	ارشاد نمبر ۱۶
	اظہار حق ہے۔	۱۳۲	اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے کلام میں آسمان
۱۴۰	ارشاد نمبر ۲۱		کا معنی۔
۱۴۰	سرکار کا ارشاد کہ محال عقلی کا وقوع ممکن	۱۳۲	ارشاد نمبر ۱۷
	ہے پھر چاند پر پہنچنا جب محال عادی	۱۳۳	ارشاد نمبر ۱۸
	ہے تو اس کا وقوع بدرجہ اولیٰ ممکن	۱۳۳	المسلک کا اعتراف کہ سورہ نوح کی آیت
۱۴۱	حضرت شارح بخاری مدظلہ العالی		کریمہ ضرور منول ہے۔
	ماہ و سال کے آیتنے میں	۱۳۴	المسلک کا قرآن کے ظاہر معنی سے بلا
			دلیل جدول
		۱۳۵	ارشاد نمبر ۱۹
			اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ارشاد کہ

اس کتاب کی تالیف میں

مندرجہ ذیل کتابوں سے استفادہ کیا گیا

شرح مواقف
صیح النظر
المنجد
سیر افلاک

A Dictionary of Science
By E.B. Urr And D.R. Chapman

معروضات میں مزید ان کتابوں سے استفادہ کیا گیا ہے

الاتقان
کشان
معالم التنزیل
عینی شرح بخاری
ارادة الادب
بشیر القاری
شامی
مالابدمنہ
قاموس

قرآن مجید
ترمذی شریف
فتح الباری شرح بخاری
اشعة اللمعات
تفسیر ابن جریر
تفسیر کبیر
تفسیر ابوالسعود
تفسیر درمنثور
تفسیر خازن
تفسیر مدارک
تفسیر جلالین
تفسیر صاوی
تفسیر بیضاوی
تفسیر سراج منیر
تفسیر عزیزی پارہ عم
تصریح
فتاویٰ رضویہ جلد چہارم
الملفوظ

مقطع
 کوئی جہ خدا نے وسعت فکر و نظر
 کو پیش راہ میری اعظم میرا
 علم و دانش کے سکے نہیں
 میری منزل تک فرستے ہیں شمس و قمر
 میں ہوں انسان میرے خدام ابم و

بیگل آساری القادری، پراگ پوری

سے مراد نوع انسان ہے۔ اور نوع انسان کا نوع ملاکہ سے افضل ہونا اہلسنت
 کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ منہ

اتسار

اپنے گہوارے تعلیم و تربیت دارِ العالم شرفیہ کی نشاۃ ثانیہ
 عظیم عمارت کے سنگ بنیاد رکھنے کی اس مبارک تقریب میں اپنی یہ تقریب
 ”اسلام اور چاند کا سفر“

استاذی، سیدی، سیدی، استاذ العلماء تاج العزیز حضرت علامہ مفتی
 حضرت مولانا الحاج شیخ حافظ عبد العزیز صاحب قند و خمر و نور و کرم
 میں نذر کرتے ہوئے

غنا عثمانی فقر حیدری کے وارثین مبارکپور کے رب و محمد
 اولوالعزم، ملت کے دیوانوں کے نام سے مسنون کرتے ہوئے
 جن کے

ایشیاء و قربانی، خلوص و لہیت اور اتفاق فی سبیل اللہ کے یہ میراث
 کردار نے کروڑوں مسلمانانِ اہلسنت کے دھڑکتے ہوئے دلوں کو تیس
 سامان پیدا کر دیا۔ مگر قبول افتد زبے عز و شرف

محمد شریف الحق امجدی

جامعہ عربیہ انوار القرآن برام پور، گونہ دور
 ۱۳۸۵ھ

مئی ۱۹۷۱ء میں اسلام اور چاند کا سفر کے نام سے تشارت بخاری کی ایک معرکہ انداز اور تہمید خیز کتاب منظر عام پر آئی۔ اور اس کتاب نے مئی ۱۹۷۱ء کی طرح پچھلے چاندی جس طرح امریکہ و روس کے درمیانوں نے اپنے خیالی جہاز "پاؤ" اور "لونا" کے ذریعہ چاند پر پہنچنے کا دعویٰ کر کے ساری دنیا میں تہمید مچا دی۔

مذہبی علماء کا ایک بڑا طبقہ اس خبر کو جھوٹ فریب قرار دے کر چاند پر انسان کی رسائی کو ناممکن اور اس خبر کی تصدیق کرنے والے کو گمراہ بتا رہا تھا۔ دوسرا طبقہ چاند پر انسان کی رسائی کو ممکن سمجھ رہا تھا۔ اور ایک تیسرا طبقہ یہ کہہ رہا تھا کہ چاند پر انسان کے پہنچنے کی بشارت قرآن حکیم کے اندر موجود ہے۔

شارح بخاری کا موقف یہ تھا کہ امریکہ و روس کے خط باز چاند پر پہنچے یا نہیں اور ان کا دعویٰ صحیح ہے یا غلط اس کی تصدیق و تکذیب الگ مسئلہ ہے۔ اور چاند پر انسان کی رسائی کا ممکن ہونا یا اس سے مختلف ایک دوسرا موضوع بحث ہے۔ میری نظر میں چاند پر انسان کا پہنچ جانا ممکن ہے۔ شرعاً و عقلاً اس میں کوئی استحالہ نہیں۔

ایک سو اٹھائیس صفحات پر مشتمل اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن زرد رنگ کا کریم الدین پور، قصبہ گھوسی اس وقت میرے پیش نظر ہے جس میں شارح بخاری نے اپنے وسیع مطالعہ و تحقیق کا دریا بہا دیا ہے۔ اس کتاب کو بڑھ کر بہت فائدہ کو یہ اعتراف کرنا پڑے گا کہ شارح بخاری کی گہری نظر جس طرح قرآن و حدیث اور ان کی تفسیر و تشریح پر ہے اسی طرح قدیم و جدید فلسفہ و ہیئت و فنیات کے بنیادی اصول و نظریات بھی ان کی گرفت میں ہیں۔

قرن ہیئت سے متعلق قدیم و جدید یونانی نظریات پھر بعد کے مسلم دور

[illegible]

چاند آسمان میں ہے یا آسمان کے نیچے اس کے بارے میں مختلفہ طور پر مذہب
ذیل نظریات جان لینے کے بعد اس نتیجے تک پہنچنا آسان ہو جائے گا کہ کیا پوری
انسان کا ہیخنا ممکن ہے یا نہیں ؟

بطليموس وغیرہ قدیم فلاسفہ یونان کہتے ہیں کہ جیاندہی آسمان میں ہے۔ آسمان ناقابل خرق والقیام ہے۔ اسکے اندر کسی چیز کے داخل ہونے کے لئے کوئی منفذ کوئی سوراخ، کوئی دروازہ نہیں۔ اسلئے چاند پر انسان کا پہنچنا ممکن نہیں۔ گیلیلو وغیرہ جدید فلاسفہ یورپ کہتے ہیں کہ چاند سورج اور مٹی سے ہے۔ فضا میں ہے۔ آسمان کا کوئی وجود ہی نہیں! اسلئے چاند پر انسان کا پہنچنا ممکن ہے۔ جمہور مفسرین فرماتے ہیں کہ چاند سورج اور ستارے آسمان کے بچے ہیں۔ اس قول جمہور کی بنیاد پر خلائی جہاز یا اس طرح کے دوسرے ذرائع سے چاند پر کسی انسان کا پہنچنا شرمائے ممکن ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

كُلُّ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ ہر ایک ایک گھیر میں تیرا ہے

اس آیت کریمہ میں فلک سے کما مراد ہے اس کے بارے میں تفسیر

خازن میں پانچ اقوال نقل کئے گئے ہیں: (۱) مدار (۲) مطلق گوری (۳)

آسمان رہ چکی کی گورنی رو || مون مکھون . تفسیر شش میں ہے ۔
 عن بن عباس بن مراد . حدث
 السماء والجمود في ثلث موج
 مكفوف تحت السماء تحري نيه الشمس
 والقمر والنجوم
 اسوہ نمبر
 اور استوار پختے ہیں ۔

علامہ ابن جریر عسقلانی فتح باری و درمہ فی عمدة القاری میں حضرت
 عبداللہ بن عباس کی تفسیر مذکورہ آیت کے ضمن میں نقل کرتے ہیں ۔
 عن بن عباس بن مراد . حدث
 يدورون حولہ
 بن عباس سے یہ تفسیر مروی ہے کہ سب
 چاند سورج ستارے آسمان کے گرد
 گھومتے ہیں ۔

موج مکفوف سے مراد آسمان اور نہیں ۔ تفسیر درمنثور میں ہے ۔
 عن حسان بن عطية قال الشمس
 والقمر والنجوم مسخرة في ثلث
 بين السماء والارض خرج من حرير
 عن ابن زيد رضي الله عنه في قوله كل في
 فلك يسبحون قال لثلاث ندي هي
 السماء والارض من مداري النجوم
 والشمس والقمر
 حسان بن عطیہ نے کہا کہ سورج چاند
 و ستارے آسمان و زمین کے درمیان
 ایک گھیرے میں گھومتے ہیں ۔ ابن زید رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے ثلث دہانوں کی
 تفسیر میں فرمایا کہ اس
 گھیرے میں جو آسمان و زمین کے درمیان
 ہے جو ستاروں اور سورج و چاند کی
 وہ گزر رہے ۔

حضرت سلمان فارسی کا قول فتح باری شریح باری میں منقول ہے ۔
 قال النجوم معلقة بالثقل ديل من
 السماء الدنيا كعلق ثقل ديل
 ستارے اس طرح قندیلوں میں پھرتے
 آسمان سے ثقل دیل کی طرح پھرتے ہیں جیسے مسکندوں

میں قند میں ہوتی ہیں

فی المساحد

تفسیر کبیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول مذکور ہے۔

وذلك انما في ناديل معدة

السماء والارض بسلاسل من نور

وتلك السلاسل في ابدى ملائكة

فاذا مات من في السماء والارض

تقطعت تلك السلاسل من

ابدى ملائكة

ستارے زمین و آسمان کے درمیان رنی

زنجیروں میں لٹکی ہوئی قندیلوں کے اندر

ہیں اور یہ زنجیروں فرشتوں کے ہاتھوں

میں ہیں جب زمین و آسمان والے

سب مر جائیں گے تو یہ زنجیروں فرشتوں

کے ہاتھوں سے گر پڑیں گی۔

علم فکیات کی رو سے چاند سورج اور ستاروں کی تفصیلات ایک

دوسرے سے ان کی دوری وغیرہ کا بھی اس کتاب میں تحقیق کے ساتھ ذکر

ہے۔ وارد ہونے والے بعض اعتراضات و شکات کا زوال بھی کر دیا گیا ہے

شارح بخاری کی یہ کتاب اپنے موضوع پر ایک شاہکار فنی و تحقیقی خدمت

ہے۔

یسین اختر مصباحی

بانی دارالقلم دہلی

ایڈیٹر نامہ گزریب ن دہلی

پتہ: ۱۱، گزریب ن دہلی

معذرت

رسول اسلام اور چاند کا سفر کا یہ بیڑہ شش منی ششہ میں منظر عام پر آیا۔ جسے
مقبولیت حاصل ہوئی۔ اس کو نذر اس سے لگائیں کہ ایک ہزار عیدیں پتہ نامہ سے
بھی کم مدت میں ہاتھوں ہاتھ نکل گئیں۔ عوام و خواص سلسلے کے متاثر ہو گئے۔ اس سبب
گراں اغلاط سے نہ برسے جو ملک کے گوشہ گوشہ سے آئے ہیں۔

طبع ثمانی کے لئے پریس میں دینے کا ارادہ ہی کر رہا تھا کہ اطلاع ملی کہ اس کے
بعض حصوں کو توڑ کر آدھی بات عوام کے سامنے پیش کر کے اس کے خلاف بہت
شرمناک غلط فہمی پیدا کی جا رہی ہے۔ مثلاً اورنی ضلع جالون میں ایک نامیستا
صاحب جو بدایوں کے رہنے والے ہیں یہ کہہ آئے۔

”مفتی صاحب نے ہود و انصاری کے قول سے حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہ کا قول رد کیا ہے۔“

اس قسم کی اور بہت سی باتیں مسلسل سنتے میں آئیں۔ اس لئے اس کی
شدید ضرورت محسوس ہوئی کہ طبع ثمانی میں حسب ضرورت حاشیوں کا اضافہ کر دیا
جائے تاکہ اس قسم کے اندھوں کی اندھوں باتوں سے کم از کم انصاف پسند حضرات کو اگر
کسی قسم کی غلط فہمی پیدا ہو گئی ہو تو دور ہو جائے۔

چنانچہ میں نے اول فرصت میں اس کام کو انجام دیا پھر پریس میں بھیجنے
کے لئے پکیٹ تک تیار کر چکا تھا کہ اطلاع ملی۔ استاذی خیر از کی مدد
العلماء حضرت مولانا غلام حیلانی صاحب میرٹھی شارح بخاری مدظلہ العالی اس کا رد
فرما رہے ہیں۔ میں نے پکیٹ جوں کا توں رکھ دیا۔ اور انتظار کرنے لگا کہ جب

سردار محمد حسن نے تو اس کا جواب دیا کہ میں اس کا جواب نہیں دے سکتا
 عدالتوں میں تو رہ کر لوں

یہ اخذ کر کے اس کی ٹھیکیاں تمہاری درجہ میں سالانہ امتحان میں
 حضرت قدس سرہ کے عرس مقدس کے موقع پر اس کا رد میں ایک رسالہ
 رقم برائے میں نے بہت کوشش کی کہ بیلڈ از بیلڈ یہ رسالہ اپنے دل جاتے مگر بدلتی کہ برائی
 دشواری کے بعد کئی ماہ بعد ملا۔ وہ بھی حضرت مولانا امانت ہادیہ مبین الدین صاحب
 مدظلہ اعلیٰ شیخ الحدیث دارالعلوم مظہر اسلام بریلی شریف کی عنایت سے
 رسالہ از اول تا آخر بغور مطالعہ کیا مگر مطالعہ کے بعد مجھے اپنی رائے کی پختگی
 کا یقین اور زیادہ بڑھ گیا۔ اس میں مجھ پر جو الزامات لگائے گئے ہیں ان کے بارے
 میں یہ کہنا تو گستاخی ہے کہ وہ دیدہ و دانستہ ہیں مگر وہ انتہائی افسوسناک ہیں۔
 مثلاً ایک الزام یہ بھی ہے کہ جب صحیح النظر چھپ چکی تو حضرت سے بالمشافہ یا
 تحریری گفتگو کیوں نہیں کر لی۔

یہ الزام جتنا سنجیدہ نظر آتا ہے اتنا ہی حقیقت میں خطرناک اور واقعہ کے
 خلاف بھی ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ امت میں اختلاف و شقاق پیدا کرنے
 کا ذمہ دار میں ہوں لیکن واقعہ کیلئے اسے ملاحظہ کریں: ناظرین حیرت سے انگشت
 بند رہ جائیں گے اصل واقعہ پر مطلع ہونے کے بعد ناظرین کو یہ بھی معلوم
 ہو جائے گا کہ میں نے تعجیل سے کام لیا ہے یا انتہائی غور و خوض و تتبع و تلاش
 سے اور یہ کہ یہ میری تنہا ذاتی رائے ہے یا اب بھی جمہور امت میرے ساتھ ہیں۔
 واقعہ یہ ہے کہ جب اپالونبرہ کی تفصیلات اخباروں میں چھپی تو پورے
 ملک میں ایک سوال اٹھ کھڑا ہوا کہ آیا انسان کا چاند پر پہنچنا ممکن ہے یا نہیں۔
 ہر جگہ اس پر گرما گرم سرد اسر و بحثیں شروع ہو گئیں۔ عوام و خواص سلمانے دین
 اسکول کے ماسٹر صاحبان کالجوں کے پچرار پروفیسر صاحبان ہر قسم کے لوگوں سے
 خود میری مختلف موقعوں پر بات چیت ہوئی۔ ایتدار میں اس کے لئے تیار تھا

اور ان لوگوں میں ہوا جس نے اس کو دیکھا اور اس کی
 وصیت کی اور اس میں اس کی طرف سے ایک اور ایک کتابیں
 تصدیق کرائی گئیں اور اس میں اس کی طرف سے ایک اور ایک کتابیں
 جاتا کتابوں میں ہیں کہ اس کے معنی ہوا کہ اس نے اپنی وصیت کی
 کتبہ کا رد و اصرار کیا اس موضوع پر مختلف انداز میں مختلف قیاسوں میں ملکہ ہولی
 میری معیت و توفیق داری رہی فی الواقع اس میں ہیں کہ اس میں اس میں
 جمع تھے پھر سے جمع ہیں میں نے ہر امت امتات سرکار شفیق اللہ دامت
 برکاتہم العالیہ سے سوال کیا جواب میں ارشاد فرمایا

انسان کا چاند یہ نہیں ہے مگر یہ دامت کے دئے ہوئے ہیں کہ اس
 بعد اس کے سرکار شفیق اللہ دامت کے اہل کون ارشاد کے بعد جسے
 اطمینان ہو گیا۔ اب میں نے مزید استفسار اور سوال و جواب کی ضرورت محسوس
 نہیں کی اور میں نے پہلا مضمون قرآن اور غلامی سفر لکھا مزید توفیق و توفیق بکلیت
 کے لئے نوری کرن میں بھیجا دیا۔ ایک مدت دراز تک نہ اس کے خلاف کچھ لکھا گیا
 اور نہ کسی صاحب نے اس پر مجھے کوئی تنبیہ کی اور نہ کسی نے اس کی تردید کی۔
 پھر جب اپنا نمبر ۱۱ کے بارے میں یہ خبر پچی کہ اس کے ذریعہ دو آدمی
 چاند پر پہنچ گئے تو میرا وہی مضمون نوری کرن نے دوبارہ چھاپا۔ اس مضمون کی
 بدولت وہ پرچہ اتنا بکا کہ مانگ پوری نہ ہو سکی۔

اس طویل عرصہ میں استاذی صدر العلماء دامت برکاتہم العالیہ سے میری
 ملاقات نہ ہو سکی اور نہ کسی ذریعہ سے یہ معلوم ہو سکا کہ حضرت کا اسکے بارے میں کیا
 نظریہ ہے۔

کئی برسوں کے بعد جب عرس مبارک میں حاضر ہوا تو شیخ النظر رسالہ
 فروخت ہو رہا تھا میں بھی خریدنے کے لئے حاضر ہوا تو زراہ گدا نوازی منہ سے
 ہوا سر پر رکھا مطلق کیا۔ یہ رسالہ تقریباً نصف میرے اس مضمون کا رد ہے۔

اس کا صاف جواب یہ ہے کہ یہ انہوں نے پڑھنے کے بعد بھی نہیں
 تصدیق فرمایا کیا یہ نہ کہہ سکتے ہیں چاہتے تھے وہ آئندہ اس مضمون پر اور ہنس
 نہ دے تھے بلکہ اگر یہ سے پاس ارسال فرمادیتے۔ اور پھر میں اس کا باخبر
 رہتا ہوں تو مجھے نشانہ عطا بنایا جاتا یا ایک یہ نگہ خط ہی سے مطلع فرمادیتے کہ
 تم نے جو مضمون لکھا ہے وہ غلط ہے، پہلے سے، اگر ادا کن ہے، احمادیشک خلاف
 ہے۔ امر مجتہدین کے ارشادات کے خلاف ہے جس قطعی الثبوت قطعی الدلائل
 کے منافی ہے۔ یہ کار نے اپنے نیاز مند کا رد چھاپ کر شائع فرمادیا۔ تو پھر اپنے
 نیاز مند کو گھڑکی بات باہر کرنے کا الزام دینا کہاں تک درست ہے؟ میں اطلاع
 سے واقف تھا جس کا ثبوت صحیح المسکت میں قدم قدم پر دیکھا جاسکتا ہے اس
 لئے میں نے بالمشافہ گفتگو مناسب نہیں بھانا بعض مخلص احباب کے ذریعہ اپنی
 بات پہنچانی جس کا جواب یہ ملے کہ تمہو کا قول مرجوح ہے کیوں مرجوح ہے اس
 کی کوئی وجہ نہ انھیں اس وقت ارشاد فرمائی اور نہ بعد میں بتانے کی امید
 دلائی پھر میں نے بعض کابر کے ذریعہ قصد اشت پیش کرائی تو بھی کوئی تسلی بخش
 جواب نہیں ارشاد ہوا۔

اب میں نے چہ مہم غور و خوض اور تلاش و تتبع شروع کر دیا۔ اور بہت
 سے تیار اور احباب نے بار بار فرمایا کہ تم اس مضمون کا تامل کرو جو ادھورا رہ گیا
 ہے۔ اور کافی آشنائی ہے یہی اکابر و کثیر احباب کے اصرار پر اصرار اور تقاضے ہی
 سائے اسلام اور چاند کا منہ کے تالیف کا اہل سبب ہیں۔ جیسا کہ طبع اول کے
 نتیجے میں نہ کہتے۔ اسے صحیح النظر کا جواب کہنا از سر تاپا واقعہ کے خلاف ہے
 اس لئے صحیح النظر کا جواب ہوتا تو اس میں ان تمام باتوں کا جواب ہوتا جہاں جہاں
 یہ سے تالیف مضمون کار ہے۔ میں آج واضح کر رہا ہوں کہ صحیح النظر کے
 الدلائل اور جواب نہیں لیکن میں نے زراہ تمام و نیاز مندی اس کے جواب
 سے یہ کیا کر رہا ہوں؟ یہ کہ جب ایک ہی موضوع پر دو مختلف ہیں

قائم کی جائیں گی تو اپنے اپنے استدلال میں کسی نہ کسی نقطے پر تصادم لازم ہے اور یہی ہوا صحیح النظر میں یہ دعویٰ کیا گیا کہ چاند کا پہلے آسمان میں ہونا علماء شریعت کے نزدیک متفق علیہ ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں صریحاً یہ واقعہ کے بالکل منافی ہے اور صریح خلاف۔

نیز یہی اس بحث میں فیصلے کی بنیاد ہے اسلئے میں نے اس پر ضرور کلام کیا اور یہ اسی کلام کا نتیجہ ہے کہ خود حضرت نے بھی صحیح المسکات میں تسلیم فرمایا کہ چاند کا پہلے آسمان میں ہونا مفسرین کے نزدیک متفق علیہ نہیں، جمہور مفسرین کا مذہب یہ ہے کہ دیگر ستاروں اور سورج کی طرح چاند بھی آسمان کے نیچے ہے۔ صحیح النظر کے اس ادعا سے کتنی بڑی غلط فہمی کا اندیشہ تھا۔ میں نے اس غلط فہمی کا ازالہ کیا ہے یہی میرا وہ جرم ہے جس کی سزا میں صحیح المسکات کے تلخ و ترش شیریں کلمات طیبات سے نوازا گیا ہوں۔

سربندہ ایست سلامت تو خیر آزمانی

ور نہ کسی غیر قطعی مسئلہ میں اختلاف ایسی چیز نہیں کہ اگر کوئی نیاز مند انجمن میں یا جان بوجھ کر بھی اختلاف رائے کی جرأت کرے تو اس پر تنازعہ و غضب فرمایا جائے۔ حضرت علامہ صاوی نے تو اس قسم کے اختلاف کو امت کے لئے رحمت بتایا ہے۔ فرماتے ہیں۔

التفريق المذموم انما هو في العقائد
لا في الفروع فانه رحمة للعباد
اختلاف مذموم صرف وہ ہے جو عقائد میں
ہے فروع میں مذموم نہیں یہ بندوں کے لئے
رحمت ہے۔

(جلد ۱۵ ج ۱)

اور یہی مشہور و معروف حدیث اختلاف امتی رحمة کے ظاہر عموم کا منطوق ہے۔ عہد صحابہ سے لے کر آج تک ہر طبقہ ہر قرن میں اس کی مثالیں مل گئی کہ اکابر نے اکابر سے، اصاغر نے اکابر سے اختلاف رائے کیا۔ قدیم امثلہ کو جلتے دیکھئے۔ اسی عہد کی چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

میں نے حضور و اہل بیت سے کئی مسائل پر فتویٰ دیا ہے۔
 قاضی نے اسے بعض مسائل میں باطل قرار دیا ہے۔ کئی مسائل میں اسے
 سے شریعت کے خلاف قرار دیا ہے۔ کئی مسائل میں اسے کفر قرار دیا ہے۔
 قدس سرہ نے فتویٰ دیا ہے کہ قبل رکوع ہونے اور نماز سے پہلے قیامت سے
 کی مدد کو۔ اور خود حضور و اہل بیتؑ اس مسئلہ میں اپنی حدیث سے قیامت سے مدد
 کی ہے۔ حدیث سے مدد کے بغیر فصل رحمت اللہ تعالیٰ علیہ کے، کتاب کی وجہ سے حدیث
 سے مدد کرنا رحمت اللہ تعالیٰ علیہ کے رسالہ مبارک کے اتقان و اکمال پر اثرات کی
 ایک ایسی بڑی بات تھی۔ معلوم نہیں اب یاد بھی ہے یا نہیں۔

میں نے حضور و اہل بیت سے اختلاف رائے کیا تو یہ بھی حضور و اہل بیت کی ایک طرف
 کی کتاب ہے اپنی ہی سنت کے عامل پر یہ چشم غبار کی نامی ہے جسے اعلیٰ حضرت
 قدس سرہ سے اختلاف رائے کرنے پر چھٹی کا دودھ یاد دلانے کی دھمکی
 ارشاد ہوئی۔ مگر خود حضور و اہل بیت اس مسئلہ (قیامت نازلہ کے قبل رکوع یا بعد
 رکوع ہونے میں اور اس کے علاوہ مختلف مسائل میں) جن کا ثبوت آگے آتا ہے
 اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا اختلاف فرمایا۔

اب اگر حضور و اہل بیت کا کفش بردار ہونے کی وجہ سے حضور و اہل بیت سے سیکھ کر
 باغرض میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے کسی ارشاد سے اختلاف رائے رکھوں
 تو مجھ پر یہ غضب کیا معنی ہے؟

اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا فتویٰ ہے کہ سیپ کا چونا کھانا حرام ہے فتاویٰ
 رضویہ جلد دوم ص ۱۸۱ مگر علماء بہار سیپ کا چونا حلال جانتے ہیں، بعض حضرات
 نے اس کی حلت کا فتویٰ بھی تحریر فرمایا ہے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا فتویٰ
 ہے کہ مزامیر کے ساتھ قوالی مطلقاً ناجائز ہے۔ مگر ہمارے اکابر اہلسنت کا
 ایک طبقہ اسے جائز جانتا ہے۔ نہ صرف جائز جانتا ہے بلکہ سلوکِ ممد و معاون
 جان کر اسے سنتا بھی ہے اور سنا تا بھی ہے۔ مگر یہ سب اختلافات کبھی بھی آپس

میں سب و شتم اور اس ذوق کی تسکین کا باعث نہ ہوئے۔ جو حضورؐ کا
صحیح مسلک میں جگہ جگہ ہنسک رہا ہے بلکہ تمام امت شاہد ہے کہ اس قسم کے
اختلافات کے باوجود آپس میں محبت و مودت بلکہ عقیدت کے روابط ہمیشہ
باقی رہے ہیں۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ رہیں گے۔

ہاں اگر اختلاف رائے بلا دلیل محض نفسانیت کی بنیاد پر ہو تو البتہ یہ موم
و لائق ملامت ہے! اس مسئلہ میں میرا حضور والا کی ذاتی تحقیق سے اختلاف
بلا دلیل اتباع نفس کی وجہ سے ہے۔ یا دلیل شرعی کی روشنی میں اتباع حق کی
وجہ سے اس کا اندازہ ہر اس شخص کو ہو گیا ہے جس نے دونوں فریق کی تحریریں
پڑھی ہیں اور صحیح المسلك کی وجہ سے جو اشتباہ پیدا ہو گیا ہے وہ انشاء اللہ تعالیٰ
اب دور ہو جائیگا۔ میرے اوپر جو غنائیں ہوئی ہیں اس کا نہ تو جواب دینا ہے نہ
دوں گا اور نہ وہ میرے لئے کسی تکلیف کا باعث، البتہ جہاں جہاں جلالت العلم
استاذ العلماء حضور حافظ ملت دامت برکاتہم العالیہ پر طعن کیا گیا ہے وہ میرے
لئے ضرور انتہائی تکلیف دہ و اذیت ناک ہے ان کی عدالت میں مجرم تھا تو میں
تھا اس کی سزا مجھے ملنی چاہئے تھی، اور میرے سرکار نے سزا دینے میں کوئی کسر
نہیں رکھی۔ مگر میرے جرم پر حضور حافظ ملت دامت برکاتہم العالیہ کو مورد طعن
بنانا۔ ان کو غیظ و غضب کا نشانہ ٹھہرانا کبھی بھی کسی منصف کے نزدیک لائق
ستائش کام نہیں۔

کس قدر تکلیف دہ بات ہے کہ کاتب نے ”دام ظلہ العالی“ میں ”دامت“
لکھ دیا۔ اس پر یہ تحریر فرمایا۔

”اپنے استاذ دوم جناب مولانا حافظ عبدالعزیز صاحب شیخ الحدیث
دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور کی خدمت میں اس کتاب کو بطور نذر پیش کیا ہے
ان کے حق میں دامت ظلہ العالی لکھ کر ان کے نفل عاطفت کو جامہ انوثیت پہنا
دیا۔ اب یہ فیصلہ ناظرین پر ہے کہ اس کو مدح بامیثبہ الذم کے قبیل سے کہا

جاسکتا ہے یا نہیں۔ اتنی اونچی سند سے ایسی بات

اسی چہ شوربست کہ دردور قمر می نیم

کاتبوں سے اس قسم کی حرکتیں ہمیشہ ہوتی آتی ہیں۔ اور اب بھی ہوتی رہیں

اگر حضور والا اجازت دیں تو سرکار کی مطبوعات میں سے سیکڑوں ٹائپوں کی

فہرست حاضر خدمت کر دوں اور جانے دیں۔ اسی صحیح المسکت کے ص ۲۳ پر یہ

کرمہ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ کو تحریر فرمایا ہے۔ راجعوں کا رسم الخط بغیر

الف ہے۔ مگر کاتب نے الف کے ساتھ راجعوں لکھا ہے کیا قرآن مجید کو

اس کے مخصوص رسم الخط کے علاوہ اپنے جی سے جیسے چاہیں ویسے لکھنا جائز ہے

کیا یہ کاتب کا نہیں حضور والا کے قلم کا کرشمہ ہے؟ اسی صفحہ پر اسی سے متصل یہ

کرمہ کَبُرَتْ کَلِمَۃٌ تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ کُوْکُۢبٌ لَّیْلٍ یُّرْجَعُ اِلَیْہِمْ کُرْکُۢرٌ

ہے۔ کبری کلمۃ تخرج من افواہہ ناظرین کا فیصلہ جو ہوگا وہ ہوگا مگر جب

حضور والا کا فیصلہ ہے کہ مطبوعہ کتاب میں اٹا کی غلطی مولف ہی کی غلطی ہے

تو یہ مسخ قرآن کس کے نامہ اعمال میں حضور والا درج فرمات ہیں۔ دیکھنا ہے

حضور حافظ ملت دامت برکاتہم القہر نے مسلسل چالیس کتابیں

سال سے اسلام و سنت کی جو نمایاں خدمت انجام دی ہیں اور اپنے فیض سے

ہزاروں علما کا ایسا عظیم قافلہ تیار فرمادیا ہے جو ملک کے گوشے گوشے میں پھین

ا رہا ہے بیرون ملک بھی کہ انگلینڈ تک پہنچایا ہوا ہے حضور حافظ ملت دامت

برکاتہم العالیہ ہی کا نامہ ہے کہ دارالعلوم اشرفیہ حبیبیہ عظیم دینی درسگاہ اہلسنت

کوٹلی اور اب الجامعۃ الاشرفیہ کی بنیاد ڈال کر بین الاکھ کی رات سے نیک

بوس دو منزلہ درسگاہ کا حصہ مکمل کر کے دارالنامہ کی بنیاد ڈال کر بہ طہنت

پر جو احسان عظیم فرمایا ہے وہ اس قابل ہے کہ بہر سنی مسلمان ہر وقت اس پر

حضور حافظ ملت دامت برکاتہم العالیہ کی تکرار کرتے ان کو سراہتے ہوئے کہ

احسان مانتے۔ اگر ایسا نہیں کرتے تو کم از کم اگر معاشرہ تناؤ کا کسی درجہ

ہے جو کہ ان میں ایک کی نیت جو بجا ہے۔ اس کے لئے کہ اس نے
 تشکیکی تشکیک والے سے زیادہ تشکیک و تشکیک سے بڑھ کر
 کی مت نہ ہونی۔ بلکہ ایسا کہ تشکیک و تشکیک کے تحت میں سے یہ تشکیک
 یہ زائد نہ ہونے۔ استفسارات میں تشکیک مت کروں اور پھر تشکیک و تشکیک
 یہ سب ویران کردہ الزامات کو شائع کر کے مواد تک پہنچا، یا سب سے
 میں بھی تشکیک شائع کر دوں۔ احباب کے شورش سے یہ تشکیک نہ کر پوچھا کہ
 و ربہ کے زہر کی اصل حقیقت جانتے اور ان سے تعلق استفسارات کے
 کے لئے اس رسالہ کا پورا متن و رد وری ہو گا۔ اس لئے ان استفسارات و
 تتبع کروں گے۔ جانتے اصل رسالہ کے ساتھ ہی شائع کے جائیں۔ ان سے
 جمع ثانی میں ان کو بھی اصل رسالہ کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔
 اب فیصلہ، نظریں کے ہاتھ ہے کہ وہ تشکیک کریں حق کس کے ساتھ ہے
 تاخیر نہ ہوئی مگر تاخیر کا سبب اپنی طرح طرح کی مشغولیت ہے نیز یہ سب
 پاس کتابوں کا نہ ہونا بھی ہے۔

مختلف سفر میں مختلف مقامات پر جو کتابیں میسر آئیں ان سے استفادہ
 کر کے یہ سطور جمع کی گئی ہیں۔ اس سلسلے میں نیز اصل رسالہ کی تالیف کے سلسلے
 میں اپنے محذورم زادہ محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ صاحب زید مجدہ کا
 یہ حدیثوں ہوں کہ انھوں نے نہایت مفید مشورے بھی دیئے اور میرے لئے
 بہت قیمتی مواد خود فراہم کر کے دیا۔

مونی عزوجل ان کو اسکی میری طرف سے نیز اسلام و ایمین کی طرف سے
 بہترین جزا عطا فرمائے۔ انھیں ان کے والد ماجد حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ
 کا مجمع وارث بنائے اور ان کے فیوض و برکات سے اہلسنت کو زیادہ سے زیادہ
 استفادہ کا موقع عنایت فرمائے آمین ثم آمین۔
 سوالات کی فہرست اس سے کہیں زیادہ طویل ہو سکتی تھی مگر میں نے

صفت بھیجیں مگر پر سواری کے میں اس کے غیر میں سنسہ میں۔
 رہ گئیں وہ بھیجیں جس پر ستفہ کے بغیر بھی میں سنسہ پر کون میں رہیں۔
 وہ میں نے۔ بقصد ستفہ نہیں کیا کہ یہ حضور دین کی حق کے بموجب
 میں میری کتنی ہی تمہیں دھتق ہوئی ہو مجھے اپنی تمہیں دھتق پر وہ بھی ایک غیب
 القدر عبادت کے قمر سے کوئی تکلیف نہیں سیکر اگر آپ صفت ہی میں میں
 برعکس ہو گیا تو میرے لئے بھی بہت تکلیف دو۔ عت شرم ہو گیا۔

اندر ادب سرکار کے فرمودت کو رشاد سے تعبیر کیا ہے۔ دراپت
 سوال کو عرض ہے

اخیر میں اس دعا پر معذرت ختم کرتا ہوں کہ میری تحریر میری تقریر میرے
 کردار میرے گفتار پر کڑی نظر رکھنے اور ان پر تنقید برائے تحسین کرنے والے
 ان بزرگوں کا سایہ ہادیہ قائم رکھے اور ان کے فیوض و برکات سے مجھے اور تمام
 اہلسنت کو ہمیشہ مستمع فرمائے آمین ثم آمین۔ اس دن زمین و آسمان جہاں
 آمین باد۔

شب بست سوال المکرم ۱۳۹۲ھ
 بمطابق نوزدہم نومبر ۱۹۷۳ء دوشنبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبب تالیف

تَبَرَّاتُ لِيَذِي جَعْدِي نَسَبَ بَرُّوْحًا وَجَعَدَ لِيَنَ سَرَّاحًا وَفَرَّاهُ
مُيَّوْرًا وَانْقَلَوَهُ وَنَسَبَ لِيْ مِنْ رَّسَدِيْ لَئِيْ كَوْنِيْ يَسُوْرًا
يَعْنِيْ اَمِيْنَهُ وَبِرَكِيَّتِهِمْ وَيُعِيْنُهُمْ لِكِتَابٍ وَحِكْمَةٍ وَيُصَدِّقُهُمْ
تَقْطِيْرًا وَاعْلَى اِلَهِ وَصَحِيْحِهِ اَتَجْعَلِيْنَ ————— اَمَّا بَعْدُ

امریکہ اور روس کے خدایہ پوئلہ کے اس اداخانے کہ ہماری خودی شتی
”اپنا“ اور دونا پچاند تک پہنچ گئی۔ ذیلے اسلام میں ایک پچل پیدا کر دیتے
علمان اسلام کا ایک طبقہ یہ کہہ رہا ہے کہ یہ سراسر جھوٹ اور فریب ہے شر
عام انسانوں خصوصاً کفار کا پچاند تک پہنچنا ممکن ہے۔ اور جو اس کی تصدیق
کرے کہ خودی شتی پچاند تک پہنچ گئی وہ مگر وہ ہے۔ اسے تو یہ وجہ یہاں کرنا
چاہیے۔

دوسرا طبقہ یہ کہتا ہے کہ پچاند تک عام انسانوں کو پہنچنا اگرچہ وہ خدا پر
ممکن ہے امریکہ اور روس والے جو کہہ رہے ہیں ان کی تصدیق میں کوئی شری
نقص نہیں۔ تیسرا طبقہ یہ کہتا ہے کہ قرآن مجید میں اس کی بشارت موجود ہے
کہ لوگ پچاند تک پہنچیں گے۔ اس پر وہ اپنے ذوق اور علم کے مطابق استدلال
کرتا ہے۔

میں نے کئی سال قبل ایک مضمون خودی سفر و قرآن کے عنوان سے
پیر دہم کر کے خودی زبان میں لکھا تھا جو دو بار چھپا۔ وہ مجھے خوش ہے
کہ وہ غور و خوض سب میں مقبول ہوا۔

کرتے نظر آ رہے ہیں۔

یونان میں طالع بینی غورث اور اس کے شاگردوں نے پہلے پہل فیک کا باقی عدد تصور کیا اور یہ خیال تو مرکیا۔ چاند و سورج و ستارے ایک ایک جرم میں جڑے ہوئے ہیں اور یہ اجرام ایک ہی مرکز پر حرکت کرتے ہیں۔ فیک غورث کے بعد ارسطو نے بھی اس کی تائید کی۔

۱۲۔ دوسری صدی قبل مسیح میں اریخس (ہیراکلس) کے بعد ارسطو نے جیسے جیسے فیک کی سب سے بڑا ہیئتوں میں سے ایک تھا۔ اس نے فیک غورث کے نظریہ فیک کی صرف تائید ہی نہیں کی بلکہ اس کو کافی ترقی دی۔ سورج و مہورت کو فیک کے اعتدالین کو دریافت کیا۔ چاند اور سورج کی حرکتوں کی تشریح بتائی۔ ستاروں کی ایک فہرست مرتب کی۔ ثوابت اور سیارے کی تقسیم کی۔

اریخس (ہیراکلس) کے بعد اسکندریہ (مصر) میں ایک مشہور فلسفی ماہر ہیئت پیدا ہوا جس کا نام بطلموس (Ptolemy) تھا۔ اس نے بڑی عرق ریزی اور کد و کاوش کے بعد اریخس کے کام کو تکمیل تک پہنچایا۔ اور نظریہ افلاک کی آخری تشکیل یہ کی۔

”بیچ میں زمین ہے، زمین کے اوپر پانی۔ پانی کے اوپر ہوا۔ ہوا کے اوپر آگ۔ اور ان سب کے اوپر آسمان سارے عام کو پاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں۔ زمین کا مرکز سب آسمانوں کا مرکز ہے۔ اسی مرکز کے گرد سب آسمان حرکت کرتے ہیں۔ مگر زمین خود ساکن ہے۔ اس میں کسی قسم کی کوئی حرکت نہیں۔ بطلموس نے اپنے پہلے کے ہیئت دانوں سے جو کچھ اخذ کیا تھا اور جو کچھ اپنی کد و کاوش سے حاصل کیا تھا۔ ان سب نظریات کو مفصل ایک کتاب میں جمع کر دیا جس کا نام المجسطی (Almagest) ہے۔ یہ ہیئت کی وہ معرکہ آرا کتاب ہے جو چودہ سو سال تک ہیئت دانوں کے نزدیک سب سے مستند بنیادی کتاب رہی۔

یہ سب دیکھ کر ہر شخص نے ہنس دیا۔
میں نے کہا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر

یہ سب دیکھ کر ہر شخص نے ہنس دیا۔
میں نے کہا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر

یہ سب دیکھ کر ہر شخص نے ہنس دیا۔
میں نے کہا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر

یہ سب دیکھ کر ہر شخص نے ہنس دیا۔
میں نے کہا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر
میں نے سوچا کہ یہ سب کچھ سن کر

رسد گاہ فنی۔

غیر میں نور مدین ہوا سنی بستر و جی سے اس فن کو اوج کمال تک پہنچا
و۔ اس کی بھی کتاب ہیست ہے۔ اس میں نئی نئی دریافت کا تذکرہ ہے۔
جو طیموکس کی تحقیقات سے مختلف ہیں۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ یہ منجم مقصدین کے مقصد نہ تھے۔ بلکہ محقق تھے۔ اگلی
مستمرات میں جو پھر پاتے۔ اس کو پرکھتے۔ صحیح ہوتے تو مانتے ورنہ رد کر دیتے
یہی نہیں بلکہ سیکڑوں درختیں ہیں۔ افسانے کئے۔ کائنات ایجاد کئے۔ بہرہ باتوں
کی تفصیل کی گنجائش بیانات کی توضیح کی شکل فن کو آسان کرنے کی کوشش
کی اس کی شروعات عت میں بھی نکل نہیں کیا۔

خندہ۔ اندس کے سر و جب مصر میں فاطمیوں کا غلبہ ہوا تو انھوں نے
بھی اس فن کی سرپرستی میں کوئی کمی نہیں کی۔ علی بن یونس ابو الفلح الحسن البشیم
اس دور کے نامی گرامی منجم ہیں۔

سلجوقی عبا یہ کے دور انحطاط میں سلطین اگرچہ آپس میں لڑتے رہے
مگر اس فن کی قدر دانی سے کبھی غافل نہیں رہے۔ محقق طوسی، عم و خیام ابو
یحییٰ بن بیری و بیرونی سے کون واقف نہیں۔ عم و خیام اور ان کے ساتھیوں کا وہ
کا نام نہ بتے کہ اگر یورپ تنگ خوری سے کام نہ لیتا تو گرگوری تقویم کی جگہ ان
کی تقویم دنیا میں رائج ہوتی۔ عم و خیام وغیرہ نے تاریخ بدلی نام کی تقویم تیار کی
جو بعد میں بدین ملک شہر و اس کے نامور وزیر انتظام الملک کی علم پروری کی
رجحان مستند رہا۔ تاریخ بدلی کا سن گرگوری تقویم سے بھی زیادہ صحیح ہے۔

گرگوری تقویم میں ہر مہینہ کسی سال کے حساب سے عیسوی سن میں ۳۰ یا ۳۱ برس
میں ایک دن کا فرق پڑتا ہے مگر بدلی میں ۱۰۰۰ برس میں ۱ دن کے فرق وہ
مشاق میں گندمی، قاری، بن سینا و دیگر ہیں۔ بن سینا بن
رشتہ انیس کے ہمسفر ثبوت منجم ہیں جن کی گراں قدر کوشش سے

علم الفلک کا کوئی ماہر اذکار نہیں کر سکتا تیرہویں صدی عیسوی میں فلک نامہ
نے ممالک اسلامیہ کو زیر و زبر کر ڈالا علوم و فنون کے اہم مراکز وقف و جاری ہوئے
ہرات، نیشاپور، زین کے برابر کر دیئے گئے ۱۲۵۹ء میں بغداد کی اینٹ سے
اینٹ بجادی گئی۔ اور عباسیوں کا پانچ سو سالہ جاہ و جلال قصہ پارینہ بن گیا۔
مسلمانوں کی تباہی و بربادی سے فارغ ہونے کے بعد ہلاکو نے ۱۲۵۹ء
میں آذربائیجان کے قریب مراغہ میں ایک رصد گاہ قائم کی جس کے کھنڈراب
تک باقی ہیں۔ اس رصد گاہ کے آلات تمام دنیا میں یکتا تھے اس کے قریب
ہی ایک کتب خانہ تھا جس میں چار لاکھ کتابیں تھیں جو ممالک اسلامیہ کی
لوٹ سے حاصل ہوئی تھیں۔ ہلاکو نے اپنی وفاداری کے انعام میں اس رصد گاہ
کا انتظام مشہور فلسفی محقق طوسی کو سپرد کیا۔ اس نے اپنے آقاے نعمت کے نام
سے معنون زنج الحافی مرتب کی۔

پندرہویں صدی عیسوی میں تیمور لنگ کے پوتے الغ بیگ کے عہد میں
زنج الغ بیگی تیار ہوئی جس کے ترجمے یورپ میں عرصہ دراز تک استعمال ہوتے
رہے۔ اسی کے زمانہ میں ستاروں کی فہرست میں کچھ نئے ناموں کا اضافہ ہوا۔
یہ ساری کد و کاوش تحقیق و تدقیق اگرچہ نئی نئی معلومات کا سبب بنیں۔ مگر
سب کا محور بطلمیوس کا نظریہ ہی تھا۔ یعنی زمین مرکز ہے اور آسمان اس کے
گرد حرکت کرتے ہیں بطلمیوس سے اگر کسی نے اختلاف کیا تو صرف حرکت فلک
کی کیفیت اور مقدار وغیرہ میں، مگر بطلمیوس کے نظریہ کے خلاف کسی کو کچھ کہنے
کی جرأت نہ ہوئی یہ نظریہ تمام دنیا میں ایسا پھیلا کہ گردش فلک، فلک دوار،
فلک کج رفتار روزمرہ کے محاورات میں کھل مل گئے۔ یہی نہیں بلکہ اس دور میں
اس کے نظریہ کے مطابق آیات کریمہ کی توجیہات کی گئیں بطلمیوس نے کہا تو
آسمان ہیں۔ لوگوں نے کہنا شروع کیا کہ فلک تو سات ہی ہیں مگر عرش مگرسی
مل کر نہ ہو گئے۔ اس نے کہا ثوابت آٹھویں فلک میں ہیں۔ تو مفسرین نے

کہنا شروع کیا ہاں عرش و کرسی میں ہیں۔ اس قسم کی متعدد تطبیقات دی گئیں۔
اس کا اثر یہ ہوا مسلمانوں کا یہ عقیدہ راسخ ہو گیا کہ پانہ و سورج ستارے سماں میں ہیں۔ اور اس کو اتنا قطعی سمجھ لیا گیا کہ اس کے خلاف کچھ کہنا غر کا فتویٰ نہ دینے کے مرادف ہو گیا۔

اور یہ صرف مسلمانوں کا عام مذہب تھا بلکہ تمام مذاہب کی یہی حالت تھی۔
گلیلو نے جب اپنا نظریہ پیش کیا تو کلیسا نے اسے طعنے قرار دے کر سخت سے سخت سزائیں دیں۔

بطليموس کا نظریہ ترقی کرتے کرتے اپن اوج کمال کو پہنچ چکا تھا اس کی
ایک ایک نوک پلک درست کی جا چکی تھی اور یہ نظریہ فنی حیثیت سے بھی اتنا
آگے بڑھ چکا تھا کہ اس میں کسی اضافہ کا سوال ہی نہیں تھا۔ اور پوری دنیا اس کے
آگے سر تسلیم خم کئے ہوئے تھی۔

عربوں کا سارا سرمایہ ترجمہ ہو کر لاطینی اور یورپ کی دوسری ترقی یافتہ
زبانوں میں منتقل ہوتا رہا۔ اور اہل یورپ کو بھی سولہویں صدی تک اسے تسلیم ہی
کرنا پڑتا تھا کہ اچانک ۱۵۴۳ء میں پولینڈ کے مشہور منجم کوپرنیکس Copernicus
نے بطليموس کے نظریہ کے خلاف دوسرا نظریہ پیش کیا کہ عالم کا مرکز زمین نہیں بلکہ
سورج ہے۔ اور دیگر سیاروں کی طرح زمین بھی سورج کے گرد حرکت کرتی ہے۔
یہ نظریہ کوپرنیکس کا اختراعی نہیں۔ اس سے سیکڑوں سال پہلے بلکہ بطليموس
سے بھی پہلے ارشاکس Anstarchus اور دوا ایک دوسرے یونانی فلسفیوں کا بھی
یہی خیال تھا لیکن بطليموس نے اپنے زور بیان اور استدالات سے اس نظریہ
کو نسیا منسیا کر دیا تھا۔ کوپرنیکس نے اس نظریہ کو جسے نظام شمسی کہا جاتا ہے
دوبارہ زندہ کیا۔ اس کے بعد جرمن کے کپلر Kepler نے اور اطالیہ کے گلیلو
Galileo نے سترہویں صدی عیسوی میں اس نظریہ کے تاریک گوشے ابھار کر
کئے اور اس کی ابھی ہوئی گتھیوں کو سلجھایا۔ کپلر نے سورج کے گرد سیاروں

کی گردش کے حوالہ دہوں گے۔ درحقیقت کیا یہ گردش گروہ کی نہیں
 کھینچوں کے دور میں کی مدت اس نظریہ کو اور مستحکم کرنے کی
 کی بکھیر ہے۔ اپنے دور میں کی مدت سورج کے دہے پہلے کے پیمانہ پر
 کے چاند کے قمر کے تحت، زہرہ کی مختلف جگہوں کی گردش کی مدت
 ستارے دیکھتے۔

اس بعد ہی مشہور میں کونشایہ اولیہ تھورپ اور ہائیڈر کے نام سے
 سال میں سال کھینچوں میں پیدا ہوا جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس
 نے کائنات کے بین کشش ثقل کے تحت گردش کرنے کو اختیار
 کیا اور بتایا کہ کائنات کا سامان نظام ایک دوسرے کے بین کشش ثقل کی بنا پر
 قائم ہے۔ کشش ثقل اگرچہ نیوٹن کی دریافت نہیں مگر اس کی مکمل تشریح نیوٹن
 ہی نے کی۔ اور ثابت کیا کہ کھینچنے والے ستاروں کی گردش کے جو قاعدے
 وضع کئے ہیں وہ کشش ثقل ہی کی بنیاد پر منطبق ہیں۔ نیوٹن کے دور میں وہ
 نئی نئی اختراعیں تھیں۔ پھر بعد میں ولیم ہرشل نے کائنات کے بہت
 بڑی دوڑیں بنائیں جن کے ذریعہ سات سیاروں کے علاوہ آٹھواں سیارہ
 یورسوس دیکھا گیا۔

اور پھر بعد میں ایک اور سیارہ نیپٹیون دیکھا گیا۔ اس طرح سیاروں
 کی تعداد نو ہو گئی۔ پھر آگے مدت میں دن بدن ترقیاں ہوتی گئیں۔ اور آج یہ
 عالم ہے کہ آج کا سامان پانچ سو دن دیگر سیاروں کے ذریعہ کی بات
 بتانے لگا ہے۔ اور اب تو امریکہ کے ناسا کے مسافر نے چاند کی چٹانوں کے
 ٹکڑے دنیا کو دکھائے ہیں۔ اور سیاروں کے جوہر کی مسافت کی بات اس
 طرح کی بنی ہے جیسے اپنے ہاتھ کے بنائے ہوئے ٹکڑے کی۔

موجودہ دور کا سامان یہی ہے جو آئن سٹائن نے اپنی
 انتہائی محنت و محنت سے ساری دنیا کو ایسا سن کر لیا ہے کہ اس

کی بات صرف آخر مانی بننے کی ت اس نے بدلتی ہوئی بات کہی ہے۔ مگر وہ اختلاف باطل ایسا ہی ہے جیسے تیسرے سے ابتدائی و فی الواقع جن کو اختلاف نہیں بلکہ تنقیحات و تباہیات آٹھ یورپ پنے مانی ذرائع کی فراوانی کی بدولت ایسی ایسی دور میں ایجاد کر پاتا ہے کہ آپ کو یہ ت ہوئی۔ ساتھ ساتھ اور بہتر بہتر اعلیٰ اور پائیدار ایسی چیزیں اور چیزیں ام کی کی رصدگاہوں میں لگی ہوئی ہیں جن کی مدد سے فلما کی کائنات کو یوں دیکھتے ہیں۔ جیسے ہم اپنے گھر کے صحن میں پڑی کسی چیز کو چنا پڑے انہیں دور بینوں سے مرتح کے چاند اور مرتح کی نہر میں دیکھی گئیں۔ سورج کے وہ ایسی ذرات دیکھ گئے جو سورج کے اجزائے ترکیبہ ہیں۔ انہیں سے ۱۹۳۰ء میں ایک اور سیارہ پلوٹو دیکھا گیا۔

ابھی کیا کیا دیکھیں گے۔ بتانا مشکل ہے لیکن اتنا ضرور بتاؤں کہ جس طرح بطلموس کا نظریہ دو ہزار سال ساری دنیا کے ہیت دانوں کا معتد رہا مگر کپلر اور گلیلو نے اسے رد کر دیا اسی طرح کپلر اور گلیلو کی تھیوریاں بھی قسہ پارینہ بن جائیں گی۔

یہ علم الافلاک کی ایک مختصر سی تاریخ تھی۔ جس سے آپ اندازہ لگائیں گے کہ انسانی معلومات کتنی تغیر پذیر ہیں۔ اور ان میں رد و بدل کے امکانات کتنے زائد ہیں، امکانات ہی نہیں بلکہ ان میں رد و بدل ہر سیم و تغیر کتنے وقت ہوئے اور واقعے ہوتے رہیں گے۔ بطلموس نے سات سیارے بتائے اور ان کو سامنے رکھ کر اس نے نو آسمانوں کا قول کیا۔ اب کہا جا رہا ہے کہ سیارے نو ہیں۔ تو آج بطلموس اگر زندہ ہوتا تو بجائے نو کے گیارہ آسمان کا قول کرنا کہ نہیں؟ یہ تو ہم نہیں کہہ سکتے مگر اس کے نظریہ کو تسلیم کرنے والوں کے لئے یہی ہے کہ وہ اب نو کے بجائے گیارہ آسمان مائیں لیکن ان لوگوں سے جو فلسفہ کی ہر بات پر ارشادات ربانیہ کو منطبق کرتے ہیں۔ میرا یہ سوال ہے کہ نو

حکماء یونان کا نظریہ

یونانی فلسفہ کا بنیادی تصور یہ تھا کہ ہر شے کے اندر ایک روحانی قوت ہے جو اسے حرکت دیتی ہے۔
یونانی فلسفہ کے بانیوں نے اس تصور کو مزید گہرا کر دیا۔

یونانی فلسفہ کے بانیوں نے یہ بھی کہا کہ ہر شے کے اندر ایک روحانی قوت ہے جو اسے حرکت دیتی ہے۔
اس کے علاوہ انہوں نے یہ بھی کہا کہ ہر شے کے اندر ایک روحانی قوت ہے جو اسے حرکت دیتی ہے۔
دوسری طرف انہوں نے یہ بھی کہا کہ ہر شے کے اندر ایک روحانی قوت ہے جو اسے حرکت دیتی ہے۔
انسانی حیات پر یہ نظریہ بڑا اثر ڈالا۔
مترجم کی۔

لیکن یہ تاثرات اس کی ساری معلومات اب تک کی ہیں۔
ہیں یہ ہم اس کی اہمیت سے آگاہ نہیں کیا جاتا۔
شعور میں اتنا بتانا بھی آج کی سائنس کی بدولت ممکن ہے۔
بھاری ہے۔ اس نظریہ کو اس نے اپنا امتداد دیا۔
عالم فکرمطلعموس ہے۔ اسی نے یہ نظریہ اسی کے نام سے یونان ہر یہ نظریہ
اسی کثیر اور پرتشبع تشریحات پر مشتمل ہے کہ ان سب کو بیان کرنے کے لئے پورا
دفتر درکار ہے۔ اور اس کا بوجھ لینا اتنا مشکل ہے کہ موجودہ دور میں یہ ہی
نفوس ملیں گے۔ جو اسے کما حقہ اپنے ذہن میں بیٹھا سکیں۔
کے لئے اس نظریہ کی بنیادی باتیں مدون ہیں۔

اس نظریہ کے مطابق ساری کائنات کے پچاس بن میں زمین ہے

زمین ہی کا مرکز ساری کائنات حتی کہ آسمانوں کا بھی مرکز ہے۔ زمین خود مرکز ہے۔ مگر آسمان حرکت کرتے ہیں۔ چونکہ چاند و سورج ستارے آسمانوں میں گردش ہوئے ہیں۔ اس لئے آسمان کے ساتھ وہ بھی متحرک نظر آتے ہیں۔ زمین کے اوپر پانی ہے زمین اور پانی کا فطری تقاضا تو یہ تھا کہ زمین کا پورا کرہ پانی میں ڈوبا رہتا اور پانی اسے چاروں طرف سے گھیرے رہتا۔ جسکی کا کوئی حصہ پانی سے اوپر نہ ہوتا۔ مگر واقعہ میں ایسا نہیں۔ بلکہ پانی جانب جنوب ڈھککا ہوا ہے اس لئے زمین کا شمالی حصہ پانی کے اوپر ہے۔ جو انسان اور بری حیوانات و نباتات کا مولد و مسکن ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو انسان حیوانات و نباتات بری کا سر سے وجود ہی نہ ہوتا۔ پانی کی جانب جنوب ڈھک جانے کی وجہ سے زمین اور پانی کے اوپر ہوا کا مسکن ہے۔ کرہ ہوا چاروں طرف سے زمین اور پانی کو گھیرے ہوئے ہے۔ کرہ ہوا کے، ہوا کے مزاج کی کیفیت کے اعتبار سے چار طبقات ہیں۔

طبقہ اولیٰ جو زمین سے متصل ہے۔ یہ زمین کے موسمی اثرات سے کبھی سرد کبھی گرم کبھی تر کبھی خشک کبھی معتدل رہتا ہے بلکہ ایک ہی موسم میں مختلف مقامات کی ہوا مقامی اثرات کی بنا پر مختلف مزاج رکھتی ہے۔

طبقہ ثانیہ اس طبقہ کی ہوا ہمیشہ اپنے طبعی مزاج پر گرم و تر رہتی ہے اسی طبقہ میں شہاب ثاقب پیدا ہوتے ہیں۔

طبقہ ثالثہ اس طبقہ کی ہوا انتہائی سرد ہے۔ اسی کو طبقہ زمہریر یہ کہتے ہیں۔ اس میں بادل بجلی وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔

طبقہ رابعہ اس طبقہ کی ہوا کرہ نارس سے اتصال کی وجہ سے آگ کی گرمی سے متاثر ہو کر طبعی مزاج کے اعتبار سے جتنی گرم ہونی چاہئے اس سے بہت زیادہ گرم ہو گئی ہے۔ اس میں دمدار ستارے نمودار ہوتے ہیں۔ ہوا کے اوپر کرہ نارس ہے۔ کرہ نارس ہی فضا کا وہ مقام ہے جس میں نیرۂ

ستارے اور زمرے سے پیدا ہوتے ہیں۔

مستقل غنہ ست یا نہیں؟ اس بارے میں دو رائے ہیں۔ حکمت
مشائے اور جمہوریت شریعت اس کے قائل ہیں۔ یہ پانی اور ہوا کی طرح مستقل
ورن سے پیدا ہوتی غنہ ست۔ یہ لوگ گنگا کو اپنے منبعی مستقر میں گروی
شکل پر منت ہیں۔ جس کا مذہب اور مقعر متورزی ہے، اشرافین اور جوہری
اندی، بورین، بیرونی و شیخ مقول صاحب حکمت، شراق، اسے ہوا سے
میں مستقل غنہ نہیں مانتے بلکہ یکتا ہیں کہ حقیقت میں ہوا ہی ہے جو فداک
وں کی نیز رفت ریت سے شدید گرم ہو گئی ہے اسی سے یہ لوگ ناکو گروی شکل
نہیں مانتے بلکہ طبعی یا طبیعی کے مشابہ مانتے ہیں جو خط استوا پر درجہ اور موئی ہے
و رقبین کے قریب پہلی جگہ ایک قوال پر طبعین کی قریب اس کا وجود ہی نہیں۔
اس کا سبب یہ ہے کہ خط استوا پر فداک کی حرکت بہت تیز ہے اور جوں جوں
وہ استوا سے رقبین کی طرف بڑھتے اس کی حرکت سست ہوتی گئی ہے یہاں
تک کہ رقبین پر ختم ہو گئی ہے۔ یہاں حرکت جتنی زیادہ تیز ہے وہاں اس کی حساب سے
ہو میں دور تک گرنی پیدا ہوتی ہے۔ اور جوں جوں حرکت کم ہوتی جاتی ہے
اس کی مقدار بھی گھٹتی جاتی ہے۔

غنا در بعد میں یہ ترتیب انھوں نے غنا کے تیس و زغیف ہونے کی
بنیاد رکھی ہے چونکہ اس میں سب سے زیادہ جگہ ہے اس کا تبعی مستقر
سب سے اوپر ہے۔ ہوا کے ذریعہ سے اس سے ہوا کے تپ سے تپ
ہے۔ پانی جو ہے زیادہ ذرا ہے اس سے اس سے پانی جگہ ہوا کے تپ سے پانی
نہیں اس سے تپ سے اس سے اس کا تبعی مکان کے ذریعہ سے تپ سے
تپ سے تپ ہے۔

یہاں کے جگہ کے مکانوں کا سلسلہ ہے ان کی تعداد نو ہے۔ پہلا
پانی ہے۔ دوسرا ہوا ہے۔ تیسرا آتش ہے۔ چوتھا سورج ہے۔ پانچواں

کا۔ پشامشتری کا۔ ساتواں زحل کا۔ آٹھواں ثوابت کا۔ نواں فلک العرش۔
 ہے۔ جس میں کوئی سیارہ یا ثابۃ نہیں۔ یہ چونکہ سارے فلک کے اوپر
 اس لئے اس کو فلک اعلیٰ بھی کہتے ہیں۔ سب فلک سے بڑا بھی ہے اس لئے
 اس کو فلک اعظم بھی کہتے ہیں۔ اور یہ کائنات کی اخیر سرحد ہے۔ اس کے بعد
 کچھ نہیں۔ اس لئے اس کو محد د جہات بھی کہتے ہیں۔ کل کروں کی تعداد تیر ہویں
 یہ سارے کرے ایک دوسرے سے تہہ بہ تہہ اس طرح چکے ہوئے ہیں جیسے
 پیاز کا پھلکا ایک کے اوپر دوسرا پھر تیسرا درمیان میں کوئی خلا نہیں۔ ہر نیچے والے
 کا محدب و پروالے کے مقعر سے متصل ہے۔ ان سب کا استقرار اپنی اپنی جگہ اس
 بنا پر ہے کہ ان سب کا مرکز ایک ہے۔ جسے مرکز عالم کہتے ہیں۔ اور چونکہ سب
 کے سب کر دی شکل کے ہیں۔ اس لئے ہر طرف سے ان کا کھینچنا ایک ہی
 نقطہ پر مساوی قوت سے ہے۔ مرکز کی جانب ان کا یہی جھکاؤ انھیں نیچے اور
 دائیں بائیں ٹلنے سے روکے ہوئے ہے اور ایک جگہ استقرار پر مجبور کئے ہوئے
 ہے۔

نوا آسمان ماننے کی وجہ یہ ہوتی کہ ان کا خیال یہ ہے کہ تارے سب کے
 سب آسمانوں کے ٹخن میں جڑے ہوئے ہیں۔ ستارے دو قسم کے ہیں ایک
 سیارے جو ہمیں حرکت کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں دوسرے ثوابت جو ایک
 دن جگہ نہ نظر آتے ہیں۔ ان میں ذاتی حرکت محسوس نہیں ہوتی۔ انھوں نے
 اپنے طور پر یہ اندازہ لگایا کہ ساتواں سیارے زمین سے مختلف فاصلے پر ہیں۔
 چاند سب سے قریب رہتا ہے۔ اس کا نصف زمین سے زیادہ سے زیادہ دکھائی دے گا۔
 ہے اور سورج کا نصف زمین سے ۹ کروڑ تیس لاکھ میل ہے۔ مگر بقیاس
 اگر یہ سب ایک آسمان میں ہوتے تو یہ سب ایک ہی فاصلے پر ہوتے۔ انھوں نے
 کی مقدار اتنی متفاوت نہ ہوتی نیز سیاروں کی ذاتی حرکت ایک ایک
 ہے مثلاً سورج کی ذاتی حرکت مغرب سے جنوب کی طرف اور جنوب سے شمال

کی طرف ہے چاند کی ذاتی حرکت مغرب سے ترقی کی طرف ہے اور یہ سب ایک آسمان میں ہوئے تو اس کی ذاتی حرکت میں یہ اختلاف نہ ہوتا۔ اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہ سب گگن گگن آسمانوں میں ہیں سیارے سات ہیں۔ اور ان کے لئے سات آسمان ہوئے۔ ثابت کی ذاتی حرکت کیساں ہے مگر ان سیاروں سے الگ ہے اس لئے سیاروں سے علیحدہ ایک اور آسمان ان کے لئے ماننا پڑا۔

ثابت ہوں یا سیارے ان سب کی ذاتی حرکت کے علاوہ ایک یومیہ حرکت بھی ہے جس کے اثر سے سورج مثلاً روزِ مشرق سے نکلتا ہے اور مغرب میں ڈوبتا ہے۔ یہ حرکت قسری ہے۔ اور فلک الافلاک کی ذاتی حرکت کے دباؤ سے ہے اس لئے آٹھ کے علاوہ نوں فلک بھی ماننا پڑا۔ اس طرح افلاک کی تعداد نو ہوئی۔ زمین اپنی جگہ ساکن ہے اس میں کسی قسم کی کوئی حرکت نہیں نہ وضعی نہ ارادی نہ قسری نہ طبعی نہ ذاتی نہ عرضی۔ زمین کے علاوہ دیگر عناصر میں قسری حرکت ہوتی رہتی ہے۔

اسی طرح ہوا میں بھی حرکت ہوتی ہے کبھی پورب سے چھوڑتی ہے کبھی پچھم سے پورب بھی اتر سے دکھن بھی دکھن سے اتر۔ مگر یہ حرکت طبعی نہیں بلکہ عوارض خارجہ کے اثر سے ہے۔

آسمان اپنے حرکت میں ان کی حرکت و ذی کروں ہے، اپنی جگہ قائم رہتے ہوئے حرکت کرتے رہتے ہیں۔ اس طرح کہ نہ ان کا مرکز بدلتا ہے نہ قطبین بدلتے ہیں۔ ان میں فلک الافلاک صرف ایک حرکت کرتا ہے۔

پورب سے پچھم، یہ حرکت چوبیس گھنٹے میں پوری ہوتی ہے۔ دیگر تمام افلاک چونکہ فلک الافلاک کے تابع ہیں۔ اس لئے اس کے ساتھ بقیہ تمام افلاک بھی روزانہ پورب سے پچھم حرکت کر جاتے ہیں۔ اسی حرکت کے نتیجہ میں دن، رات، صبح و شام، دوپہر، آدھی رات ہوتی ہے۔ غرض کہ یہ سب

دائرة البروج | دائرہ معدل النهار سے ۲۳ $\frac{1}{2}$ درجے شمال اور ۲۳ $\frac{1}{2}$ درجے جنوب میں ہٹ کر ایک حائل طرز کا دائرہ فرض کیجئے۔ جو معدل النهار کے برابر ہو اور پورے آسمان پر گزرتا ہو۔ اس کا مرکز عام کے مرکز سے علیحدہ نہ ہوگا مگر اس کے قطبین، عالم کے قطبین سے ماسوا ہوں گے۔ یہ دائرة البروج ہے۔

منطقة البروج | در اسانغور کرنے پر واضح ہو جائے گا دائرة البروج کے دوسرے سر ہیں، ایک شمالی دوسرا جنوبی، ان دونوں سروں کے درمیان چاند و سورج دیگر سیارے سیر کرتے ہیں جسے یہ لوگ منطقة البروج کہتے ہیں۔ اور اسی کو بارہ برجوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔

بارہ برج | قدیم فلاسفہ کی قوت متخیلہ بہت تیز تھی۔ انھوں نے ستاروں کے اجتماع کی ہیئت پر مختلف جانوروں و انسانوں کی تصویریں بنالیں۔ اور اسی تصویر پر آسمان کے اس حصہ کا جس میں یہ ستارے ہیں۔ نام رکھ دیا یہ تعداد میں بارہ ہیں حمل، ثور، جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو، حوت۔

اب آئیے سورج کی رفتار ذہن میں بٹھائیے۔ سورج ۲۱ مارچ کو دائرہ معدل النهار پر ہوتا ہے۔ پھر رفتہ رفتہ شمال کی طرف سر کتابے معدل النهار سے ۲۳ $\frac{1}{2}$ درجے اوتر تک جاتا ہے یہی سورج کے شمال کی طرف جھکاؤ کا انتہائی نقطہ ہے۔ یہاں ۲۱ جون کو پہنچتا ہے۔ پھر ۲۲ جون سے دکن کی طرف واپس ہونے لگتا ہے اور ۲۲ ستمبر کو پھر معدل النهار پر آجاتا ہے اس کے بعد جنوب کی طرف چلتا ہے ۲۲ دسمبر کو معدل النهار سے ۲۳ $\frac{1}{2}$ درجے کی دوری تک پہنچ کر اوتر واپس ہونے لگتا ہے جانب شمال سورج کے

سے یہ تقریبی ہے، حقیقی طور پر ۲۳ درجے سے ۲۴ درجے ہے۔ خواجہ نصیر حسین

جائے کی انتہائی حد کو خط سرطان کہتے ہیں۔ اور جب جنوب کی انتہائی حد کو خط جدی۔

اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ پرانے مہینے کے حساب سے سورج کی آمد و رفت انتہائی حد برج سرطان سے۔ اور جنوبی انتہائی حد برج جدی سے۔ اور کو خط سرطان اور دو سر کو خط جدی کہتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ ہم جاڑوں میں دیکھتے ہیں کہ سورج جنوب مشرق سے نکلتا ہے اور گرمیوں میں شمال مشرق سے۔ اس سے بادی النظر میں قیاس ہوتا ہے کہ سورج اتر سے دھن اور دھن سے اتر چلتا رہتا ہے مگر حقیقت میں یہ بات نہیں۔ بلکہ سورج بھی مغرب سے مشرق کی طرف حرکت کرتا ہے مگر اس کی حرکت دو لابی نہیں بلکہ حائل ہے۔ جو دائرہ معدل انہار سے ۲۳ درجے تک جانب شمال و جانب جنوب ترچھی ہوتی ہے۔ ۲۲ دسمبر کو سورج معدل انہار سے ۲۳ درجے جنوب خط جدی یا برج جدی میں ہوتا ہے پھر ماہ بماء ایک ایک برج طے کرتا ہوا ۲۱ مارچ کو برج حمل میں آتا ہے جو معدل انہار پر ہے۔ پھر اسی طرح برج درجہ سرکوتا ہوا ۲۲ جون کو خط سرطان یعنی سرطان میں داخل ہوتا ہے۔ پھر اسی تاریخ سے ایک ایک برج منزل طے کرتا ہوا ۲۲ ستمبر کو برج میزان میں داخل ہوتا ہے۔ یہ برج بھی معدل انہار پر ہے۔ اور پھر رفتہ رفتہ بقیہ برج قطع کرتا ہوا ۲۲ دسمبر کو پھر برج جدی میں پہنچ جاتا ہے۔ یہ مسافت سورج تقریباً ۳۶۵ دن میں پوری کرتا ہے۔

اگر سورج اتر سے دھن اور دھن سے اتر خط مستقیم پر سفر کرتا تو جس طرح وہ ۲۱ مارچ کو برج حمل میں تھا اسی طرح ۲۲ دسمبر کو بھی برج حمل میں ہی ہوتا یا جس طرح ۲۲ ستمبر کو برج میزان میں تھا تو ۲۱ مارچ کو بھی برج میزان ہی میں رہتا۔ اس لئے کہ ۲۱ مارچ اور ۲۲ ستمبر ان دونوں تاریخوں میں سورج دائرہ معدل انہار ہی پر ہوتا ہے۔ اور جب یہ فرض کیا گیا کہ سورج خط جدی

اور خط طالع تک سیدھے نقطہ مستقیم پہنچتا ہے اور اس وقت میں معدل النہار کا ایک ہی نقطہ پڑے گا وہ نقطہ برت مل میں ہے۔ دن بہ دو تارخوں میں برت مل میں ہوگا اور اگر یہ نقطہ برت لینا میں ہے تو اس دن بہ دو تارخوں میں میزان میں ہوتا۔ مگر اس بات میں شبہ کہ ہوتے ہوتے کہ ان دن بہ دو تارخوں میں معدل النہار سورج ریتا ہے۔ ۲۱ کو برت مل میں اور ۲۲ ستمبر کو برت میزان میں ہونا۔ اس کی دلیل ہے کہ سورج کی یہ حرکت اتر سے دکھن نقطہ مستقیم نہیں بلکہ مائل ہے اس لئے کہ برت مل اور برت میزان آپس میں یوں متقابل ہیں کہ ایک اگر ہمارے سر پر ہے تو دوسرا قدم کے نیچے، اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ یہ حرکت اتر سے دکھن یا دکھن سے اتر کی جانب خط مستقیم پر نہیں۔

سورج کی یہ حرکت اصل میں آسمان ہمارے حرکت ہے جس میں سورج ہے اس آسمان کی حرکت مغرب سے مشرق کی جانب معدل النہار سے $\frac{1}{4}$ درجے ترچھے مائل ہوتی ہے۔ اسی کے نتیجہ میں موسموں کا تغیر و تبدل ظہور پذیر ہوتا ہے۔

قدیم مہجوں کے نزدیک سال نو موسم بہار سے شروع ہوتا ہے جب کہ ۲۱ مارچ کو سورج دائرہ معدل النہار پر برج حمل میں داخل ہوتا ہے۔ اسے ہنیت داں اعتدال بھی کہتے ہیں۔ اس وقت معمورہ عالم میں عام طور پر دن رات برابر ہوتے ہیں۔ اور موسم معتدل ہوتا ہے۔

پھر سورج اتر جانب سرکتا جاتا ہے۔ اور اس کی کرنیں زمین پر سیدھی پڑنے لگتی ہیں جس سے زمین پر گرمی بڑھنے لگتی ہے اور ۲۲ جون کو جب خط سرطان پر پہنچتا ہے تو یہ سورج کی کرنوں کے زمین پر سیدھی پڑنے کا درجہ کمال ہے۔ اس کو انقلاب صیفی کہتے ہیں پھر جب معدل النہار کی طرف لوٹتا ہے تو کرنیں آڑی تر چلی ہوئے لگتی ہیں۔ اور گرمی کم ہونے لگتی ہے یہاں تک کہ

نظر آتا ہے اور جہاں نہیں پڑتیں وہ حصہ غائب رہتا ہے چودہ کو پند سورج کے مقابل ہوتا ہے اور اس کے نصف سے زائد حصوں پر روشنی پڑتی ہے اس لئے وہ پورا روشن دکھائی دیتا ہے اس کے بعد جوں جوں وہ سورج سے قریب ہوتا جاتا ہے اس کے جرم پر سورج کی روشنی کا انعکاس گھٹتا جاتا ہے اور وہ چھوٹا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ ستائیسویں کو اتنا قریب ہوتا جاتا ہے کہ اس پر سورج کی شعاعوں کا انعکاس نہیں ہوتا۔ اور وہ نظروں سے غائب ہو جاتا ہے پھر سرکے سرکے جب سورج سے اتنے فاصلہ پر پہنچ جاتا ہے کہ اس پر سورج کی کرنیں پڑنے لگیں تو ہلال نو بن کر نمودار ہوتا ہے۔ اس کے بعد چونکہ دن بدن سورج سے دوری بڑھتی جاتی ہے۔ اس لئے اس کا حجم بھی بڑھتا جاتا ہے اور یہ دوری چودہویں کو اپنے کمال پر پہنچ جاتی ہے۔ اس لئے وہ کامل بن جاتا ہے۔ چاند میں یہ ہلال و بدر کا چکر اصل میں آسمان اول کی حرکت کا ثمرہ ہے۔ جس طرح فلک اول و چہارم کی دو حرکتیں ہیں۔ اسی طرح بقیہ پانچ آسمانوں کی بھی دو حرکتیں ہیں مگر ان سب کی تفصیل بہت پیچیدہ اور مشکل ہے۔ اس لئے اسے قلم انداز کرتا ہوں۔ آسمان۔ حکماء یونان کے نزدیک قابل خرق و التیام نہیں نہ وہ پھٹ سکتے ہیں نہ وہ کٹ سکتے ہیں نہ پھٹنے اور کٹنے کے بعد جوڑے جاسکتے ہیں۔ اور نہ آسمان میں کوئی دروازہ ہے۔ اس لئے ان کے نظریہ کے مطابق آسمان پر عالم سفلی کے کسی فرد کی رسائی ممکن نہیں اور چونکہ چاند آسمان اول کے ٹخن میں ہے اس لئے چاند پر انسان یا فدا فی جہاز کا پہنچنا محال ہے۔

مذکورہ ہے۔

نہایت کی وجہ سے جوڑ کر رکھیں، تریف کے ذمہ دار رہنے
کی وجہ سے نہایت نیکو اور نیکو کے ساتھ ساتھ نہایت
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں۔

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں کے ذمہ دار
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں
نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

نہایت کی وجہ سے نہایت نیکو رہتے ہیں، جوڑ کر رکھیں

دکھائی دیتا ہے۔ اکثر موسم بہار میں سورج ڈوبنے کے بعد اور خزاں میں سورج نکلنے سے پہلے دکھائی دیتا ہے۔ شام یا صبح کا تارہ لت بھی کہتے ہیں۔

زہرہ | عطارد کے بعد زہرہ ہے۔ اسے ہندی میں رسوک، فارسی میں رناہید، انگریزی میں Venus کہتے ہیں۔ یہ سورج سے

چھ کروڑ ستر لاکھ میل کی دوری پر ہے۔ اس کا وزن 2.2×10^{22} گرام ہے۔ اس کا قطر قریب قریب زمین کے برابر ہے، کچھ ذرا سا کم۔ زمین کا قطر ۷۹۰۰ میل اور زہرہ کا ۵۰۰۰ میل ہے۔ اس کی رفتار ۲۲ میل فی سکنڈ ہے۔ اور

اس کے اوپری سطح کی درجہ حرارت ۸۰۰۶ ہے اور یہ ۲۲۴ دن میں سورج کے گرد اپنا دورہ پورا کرتا ہے۔ اس کا دن کئی کئی ہفتوں کا ہوتا ہے۔ یہ بھی صبح کو طلوع آفتاب سے پہلے اور شام کو غروب کے بعد دکھائی دیتا ہے کبھی کبھی

یہ تین چار گھنٹے تک نظر آتا ہے اور ہفتوں مہینوں دکھائی دیتا ہے۔ آسمان میں سب سے زیادہ روشن تارہ یہی ہے۔ دن میں دور بین سے بخوبی دیکھا جاسکتا ہے۔ اور بعض تیز نظر اسے بغیر دوربین کے بھی سورج کے آس پاس

دیکھتے ہیں اس کے اوپر ہر وقت بادل چھائے رہتے ہیں مگر یہ بادل پانی کے نہیں بلکہ ایک قسم کی گیس کاربن ڈائی آکسائیڈ کے ہیں انہیں بادلوں کی وجہ سے زہرہ کی چمک دمک میں کافی زیادتی ہے۔ زہرہ کی سطح کیسی ہے۔

انہیں بادلوں کی وجہ سے دیکھا نہیں جاسکتا۔ مگر اس کی سطح پر جھیلیں ہوں دلدل ہوں، دریا ہوں، مینہ برستا ہو، نباتات و حیوانات ہوں۔ کچھ نہیں معلوم۔ زہرہ ہی حقیقت میں صبح کا تارہ ہے۔ زہرہ اور عطارد دونوں چاند کی طرح گھٹے بڑھتے ہیں۔ اور ان میں بھی ہلال بدر کی سیئتیں پیدا ہوتی ہیں۔

اور طلوع و غروب ہے۔ زہرہ زمین سے سب سے نزدیک تر سیارہ ہے۔

زمین | زہرہ کے بعد مریخ کا ہے۔ یہ سورج سے نو کروڑ تیس لاکھ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اس کا قطر ۷۹۰۰ میل اور وزن

۱۹۶۹ء کی بلوچستان کی جدوجہد اور اس کی تاریخ کی روشنی میں
 قمار سے روٹنے کے لئے لڑا گیا اور اس کی جدوجہد میں
 نہرونی سپاہ کو کچل دیا۔ اس کے علاوہ دوسرے گروہوں نے
 مارے گئے اور واقعہ ہے اس کے علاوہ فیصلیات یا کسی دوسری بات سے
 ہیں۔ لیونڈا ان کے بارے میں ہے مارے گئے یا نہیں۔

مریخ

زمین کے علاوہ مریخ ہے اس کے بارے میں اس کا نام
 میں دج اور پانچویں میں ہے اس کے بارے میں یہ کہانی
 سیاروں میں زمین سے سب سے قریب ہے۔ اس کا قطر میٹر ہے اور
 اس کا وزن ۰.۱۰۷۳۳ کیلوگرام ہے اس کا فاصلہ زمین سے ۰.۵۲
 پودہ کروڑ میل رہتا ہے۔ یہ کہانی فیصلہ کی رفتار سے موت کے گرد
 تقریباً دو برس میں اپنا سفر پورا کرتا ہے۔ اس کا وزن ۰.۱۰۷۳۳
 سٹامیس منٹ بڑا ہے۔ البتہ سال دنا بڑا ہے اور اسی حساب سے
 اس کے موسم بھی زمین کے موسم سے دس گنا بڑے ہوتے ہیں۔ دوسری بات
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مریخ کی فضا کسی قسم کا باکس ہو ابھی ہے۔ اس
 میں بھی آکسیجن کی کمی ہے۔ یہ کہانی دیتے ہیں۔ لیکن یہ طور پر فضا میں
 رہتا ہے۔ اس کے اس کی سطح و گہائی دیتی ہے۔ اس کی سطح بالکل ہو رہی ہے
 اس میں پہاڑ یا زمین نہیں معلوم ہوتے زیادہ محسوس ہے جس کی بہت یا
 مٹی نازکی رنگ کی ہے۔ اس کے مریخ کے رنگ کا خط آتا ہے کہیں کہیں
 جو کہ رنگ کے دھبے بھی دیکھنے میں آتے رہتے ہیں جن کا رنگ ہوتا رہتا
 ہے۔ اس کے دونوں قوس کے سرے سفید ہیں۔ غالباً زمین کے اطمینان کی
 حالت کو یاد رکھتے ہیں یہ خیال ہے کہ یہ بھی چھوٹی دیکھتی ہے۔ مریخ
 جو بہت چمکنے والا ہے۔ وہ کہہ سکتا ہے کہ یہاں جو جاتے ہیں کہ مریخ
 کے آخر میں بھی یہ رنگ کے ہیں۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے

کہ کسی قسم کے نباتات ہیں لیکن جن میں سے بہت سے ہیں۔ یہ نباتات نہیں بلکہ کوئی معدنی چیز ہے جو موسم کے ساتھ رنگ بدلتی رہتی ہے۔

شمال میں جب مرتخ بہت عمدہ مقابٹ پر تھا تو ایک دن برفییت
 اس نے اعلان کیا تھا کہ مرتخ کی سطح پر جا بجا سیدھی یکے دونوں کوں بہت ہے۔ جو
 ممکن ہے کسی قسم کی نہریں ہوں۔ امرین بخومی بڑے وثوق سے کہتے ہیں کہ
 یہ لکیریں نہریں ہیں جن کے کنارے کھیتیاں ہیں۔ اس لئے کہ اتنی سیدھی
 اور لمبی لکیریں قدرتی نہیں ہو سکتیں۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مرتخ پر کوئی
 مخلوق آباد ہے جو زمین کی مخلوق سے زیادہ عقلمند ہے۔ یہ نہریں مرتخ کے شمالی
 محور سے کاٹ کر لانی گئی ہیں۔ تاکہ وہاں کی پھلی ہوئی برف سے صحراؤں کے
 سیراب کرنے کا کام لیا جائے۔ دوسرے لوگ اس کی تردید کرتے ہیں کہ
 یہ نہریں ہیں نہ وہاں کوئی مخلوق ہے۔ اور نہ مرتخ کے محور میں نہ برف اتنی زیادہ
 ہے کہ اتنی لمبی لمبی نہروں میں پانی دے سکے۔ مرتخ میں نمی اور ہوا ضرور ہے
 مگر اس قدر کم مقدار میں ہے کہ انسان جیسی جاندار مخلوق کا زندہ رہنا محال
 ہے۔ سورج کی دوری اور ہوا کی قلت کی وجہ سے سردی اتنی شدید ہے کہ
 زندگی ممکن نہیں۔ گرمیوں میں مرتخ کے خط استوا کے قریب تقریباً ایسا
 موسم رہتا ہوگا جیسے زمین پر مارچ یا نومبر میں۔

ہو سکتا ہے کہ یہ سفید دھبے برف نہ ہوں کسی قسم کے منجمد گیس ہوں
 بہت سے ماہرین یہ کہتے ہیں کہ مرتخ پر نظر آنے والی لکیریں حقیقت میں لکیریں
 نہیں۔ یہ صرف مسافت کی لمبائی کی وجہ سے نظر کا دھوکہ ہے۔ اس کی سطح
 پر کہیں کہیں نقطے یا دھبے ہیں۔ یہ نقطے اور دھبے لکیریں نظر آتے ہیں۔ مرتخ
 کے دو چاند بھی ہیں۔ جو ہمارے چاند سے بہت چھوٹے ان کا قطر صرف پانچ
 دس میل ہوگا۔ اور ان میں سے ایک کا فاصلہ مرتخ سے چھ ہزار۔ اور دوسرے
 کا تقریباً ساڑھے چودہ ہزار میل ہے، ان میں سے پہلا چاند کل سات آٹھ

تین ہزار میل ہے۔ یہ دونوں سورج سے چاند تک کے فاصلے بھی بڑے ہیں۔
مشتری کے سامنے بھی ہیں۔

زحل | مشتری کے بعد زحل ہے، اسے ہندی میں شنیچر، یونانی

سورج سے ساڑھے اٹھاسی کروڑ سے بھی زائد ہے۔ اس کا وزن ۹۵.۲۲۰۱۰
کیلو گرام ہے۔ اس کا قطر کم تر ہزار میل ہے۔ یہ سورج کے گرد اپنا دور دورہ میل
فی سکند کی رفتار سے ساڑھے اسیس برس میں پورا کرتا ہے۔ اور یومیہ گردش
تقریباً دس گھنٹے میں پوری کرتا ہے۔ تیز رفتاری کی وجہ سے اس کے خط استوا
کے گرد بھی بھار اور پھیل ہوئے ہیں۔ اس کے گرد بھی زہریلے گیسوں کے بادل
گھیرے رہتے ہیں۔

سیاروں میں زحل کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے گرد تین چھلے
ہیں جن میں باہر کے دور روشن ہیں اور اندر کا تاریک ہے۔ اندرونی چھلے
سے سات ہزار میل کی دوری پر ملتے ہیں۔ اندازہ ہے کہ ان تینوں کی چوڑائی
مجموعی طور پر چالیس ہزار میل ہوگی۔ ان کا ذل زیادہ سے زیادہ دس میل
موٹا ہوگا۔ سائنسدانوں کا کہنا ہے کہ یہ تعلق لاکھوں نفوس زدروں کا مجموعہ ہیں
جو زحل کے گرد جگمگا رہے ہیں۔ اور سورج کی روشنی سے چمک رہے ہیں۔
قیاس یہ کیا جاتا ہے کہ کسی زمانہ میں زحل کا کوئی چاند اس کے بہت قریب
آکر اس کی زبردست کشش کی زد میں آکر پاش پاش ہو گیا ہے اسی کے
ٹکڑے یہ حلقے بن گئے ہیں۔ زحل کے بھی چاند ہیں۔ جو کتنی میں نہیں۔ یہ
سب ان چھلوں سے باہر ہیں جن میں سے ایک قریب قریب مرتخ کے برابر ہیں۔

نئے سیارے | زحل وہ آخری سیارہ ہے جو صرف آنکھ سے
بغیر دوربین کی مدد کے دیکھا جاتا ہے۔ اور
قدیم نجومیوں کی دریافت کے مطابق یہ ساتویں آسمان میں ہے۔ اسی سے

فارسی کا م دورہ اعلیٰ مرتبہ کے ہے کیونکہ ان میں ایسی باتیں ہیں جن کی مدد سے تین مزید سیارے دریافت ہوئے اور اس سے نپ یون پلوٹو۔

یو کے نس

ان میں سے یو کے نس کا فاصلہ سورج سے ایک ریب اٹھتر لاکھ اکتیس ہزار میل ہے۔ یہ سورج کے گرد اپنی فاصلہ چوراسی سال میں پوری کرتا ہے۔ اس کے ارد گرد بھی چند

ہیں۔ اس کا وزن 1.5×10^{25} کیلو گرام اور حرارت 100°C ہے۔

نپ یون

یو کے نس سے سورج سے دوا رب اسی لاکھ میل کی دوری پر ہے۔ اس کا قطر پچیس ہزار میل ہے اور یہ سورج کے گرد ایک سو چونسٹھ برس میں دورہ پورا کرتا ہے۔ اس کا

وزن 1.5×10^{25} کیلو گرام اور درجہ حرارت 200°C ہے۔

پلوٹو

۱۹۳۰ء میں امریکیوں نے دریافت کیا ہے۔ یہ سورج سے ساڑھے تین ارب میل کی مسافت پر ہے اس کا

وزن 1.3×10^{23} کیلو گرام اور درجہ حرارت 200°C ہے۔ اس کی جسامت کے بارے میں کوئی یقینی بات طے نہیں ہوئی اندازہ ہے کہ زمین سے بھی چھوٹا ہے۔ یہ اپنا دورہ سورج کے گرد دو سو اسی برس میں پورا کرتا ہے ایک ہی برج میں بیس بیس برس کے قریب رہ جاتا ہے۔

ان سب کا اجمالی خاکہ ذہن میں رکھنے کے لئے ان سب کو ایک قطار میں لا کر تصور جمائیے تو بیچ میں سب سے بڑا سیارہ مشتری ہے۔ اور کنا سے ایک طرف عطارد ہے۔ دوسری طرف پلوٹو ہے۔

ان سب سیاروں کا مرکز سورج ہے۔ یہ سب سورج کے گرد گردش کرتے ہیں ان سب کی دو حرکتیں ہیں۔ ایک یومیہ۔ دوسری سالانہ جن کی تفصیلات اوپر مذکور ہوئیں۔ سب سیارے مغرب سے مشرق کی طرف حرکت کرتے ہیں۔ ان میں زمین بھی داخل ہے۔ لیکن ان میں سے

خمسہ متحیرہ

منہج نور اور دیکھتی ہوئی گیسوں کے جرم ہیں۔ ہمیں دیکھنے میں بہت ہموار نظر آتے ہیں مگر ان میں بہت سے سورج سے کی گنا بڑے ہیں مگر چونکہ زمین سے بہت زیادہ دوری پر ہیں۔ اس لئے بہت چھوٹے دکھائی دیتے ہیں ستاروں کی زمین سے دوری کا اندازہ اس سے کریں کہ سب سے قریب تر زمین سے ۲۵ راج قنطاریس زمین سے چار نوری سال کے فاصلہ پر ہے بادی النظر میں ان دونوں کے مابین ایک بین فرق ہے۔ ثوابت جہاں بھی ہوں جگہ جگہ کرتے دکھائی دیتے ہیں اور سیارے اگر فوج کے بہت قریب نہیں تو جگہ جگہ نہیں۔

نوری سال | نوری سال کا مطلب وہ مسافت ہے روشنی ایک سال میں طے کرے۔ روشنی ایک سکنڈ میں

۲۹۹۷۹۲۴۶۰ میل طے کرتی ہے اس حساب سے روشنی ایک سال میں

۵۶۵۰۰۰۰۰۰۰۰ میل کا سفر کرے گی۔ نوری سال کی اصطلاح صرف اس وجہ

سے قائم کی گئی ہے کہ انھوں نے اپنے حساب سے ستاروں کے جو فاصلے دریافت کئے ہیں وہ اتنے لمبے ہیں کہ میلوں میں بتانے کے لئے سنکھ وہاں سنکھ کی گنتیاں

بہن نامانی ہیں۔ اس کا اندازہ اس سے لگائیں کہ بعض بعض ستارے زمین سے

سوسال، بعض ہزار سال نوری کی دوری پر ہیں۔ یہ دیکھنے میں ایک دوسرے

سے بہت قریب نظر آتے ہیں مگر حقیقت میں ان کے مابین کئی کئی نوری سال

کے فاصلے ہیں۔

جگہ جگہ | چند جگہ جگہ کے بارے میں ن کائی کہنا ہے کہ یہ لامتناہی تعداد ستاروں کا مجموعہ ہے جو ایک دوسرے سے

شعبہ شعبہ ہیں مگر ان کے مابین کئی کئی سو سال نوری کا فاصلہ

بت مگر کہشتان اتنی دورست کہ ہیں یہی دیکھنی دیتا بت کہ یہ ستاروں کا
مجموعہ نہیں کوئی بادل ہے۔

جس طرح سورج کے ساتھ ہمارے پوری دنیا
ستارے کیا ہیں

ہے اسی طرح ان ستاروں کے ساتھ بھی
مختلف دنیا ہیں۔ ان سب کا اپنا اپنا نظام ہے جس طرح اس سورج کے گرد نو
سیارے گردش کرتے ہیں۔ اسی طرح ان ستاروں کے گرد بھی کچھ سیارے
ہیں۔ جو ان کے گرد گردش کرتے ہیں۔

ستارے کچھ تو ایسے ہیں جو بغیر دوربین کے صرف آنکھ سے نظر آتے ہیں
کچھ دوربینوں کی مدد سے نظر آتے ہیں۔ اور اب ریڈیائی دوربین نے ہزاروں
ان ستاروں اور ان سے متعلق سیاروں کی کھوج نکال لی ہے جو صرف آنکھ یا
قدیم دوربینوں سے نظر نہیں آ سکتے تھے۔ جتنے نظر آچکے ہیں انہیں پر بس نہیں ہے
اس کا بھی امکان ہے کہ ان کے علاوہ اور بھی ستاروں کا وجود ہو۔

مگر پھر بھی ان کا رجحان یہی ہے کہ یہ فضا غیر
متناہی نہیں اس کی کوئی نہ کوئی حد ضرور ہے
اگرچہ ابھی اس فضا کی وسعت کی مقدار نہیں بتائی جاسکتی۔

ستاروں کے حجم | یہ ستارے مختلف حجم کے ہیں۔ ان میں بعض
ہمارے سورج سے یکساں گنا زیادہ بڑے
ہیں۔ ان کے رنگ بھی کئی طرح کے ہیں۔ کوئی سُرخ، کوئی سبز، کوئی نیلا، کوئی
نازکی وغیرہ وغیرہ۔

ثوابت کی ذاتی حرکت | یہ ستارے ثوابت اسی لئے کہلاتے ہیں
کہ یہ آسمانوں میں ایک جگہ قائم نظر آتے
ہیں جس سے شبہ ہوتا ہے کہ ان میں کوئی ذاتی حرکت نہیں۔ مگر حقیقت میں
ایسا نہیں۔ ان سب کی اپنی اپنی ذاتی حرکتیں ہیں۔ اور آسمان میں اپنی جگہ

بھی بدلتے ہیں۔ مگر بہت زیادہ دوری کی وجہ سے ان کی حرکتیں ہمیں محسوس نہیں ہوتیں۔ نہ جگہوں کا بدلتا محسوس ہوتا ہے۔ مگر ہزاروں سال میں۔ مثلاً رجل قنطارس سے پرے ایک ستارہ ہے جس کا انگریزی میں نام یہ ہے۔ جو چھین میل فی سکند کی رفتار سے حرکت کر رہا ہے۔ مگر فاصلے کی زیادتی کی وجہ سے ایک سو اسی سال میں صرف نصف درجہ طے کرتا ہے۔ اسی طرح عبدالرحمن الصوفی مشہور نجومی نے لکھا ہے کہ شعری میانی اب کہکشاں کے جس کنارے پر نظر آتا ہے۔ کسی زمانے میں اس کے مقابل، کنارے پر تھا۔ نئے منجمین کا اندازہ ہے شعری نے یہ مسافت پچاس ہزار سال میں طے کی ہوگی۔

ثوابت کے گرد زمین کی حرکت | زمین اپنے محور پر ثوابت کے

گردینس گھٹنے چھین منٹ میں اپنا دورہ یومیہ پورا کرتی ہے اور سورج کے گرد پورے چوبیس گھنٹے میں۔ اسی وجہ سے جو ستارے آج رات میں بارہ بجے ہمارے سمت الراس پر ہوں گے۔ وہ کل گیارہ بج کر پچپن منٹ پر سمت الراس پر ملیں گے۔ اور بارہ بجے سمت الراس سے ذرا سا پورب سرک جائیں گے۔ ثوابت اور سورج کے گرد زمین کی روزانہ گردش میں یہ چار منٹ کا تفاوت ہونے میں دو گھنٹے کا ہو جاتا ہے۔ اور سال میں چوبیس گھنٹے کا۔ اس کے نتیجے میں سال بھر کے بعد وہی ستارے ہمارے سروں پر موجود ہوتے ہیں۔ جو سال بھر پہلے ہمارے سروں پر تھے۔ مثلاً یکم مارچ ۱۹۷۲ء کو بارہ بجے جو ستارے ہماری سمت الراس پر تھے وہ یکم مارچ ۱۹۷۳ء کو بھی بارہ بجے رات میں ہماری سمت الراس پر موجود ہوں گے۔ اور اسی طرح ہر سال یکم مارچ کو وہیں ملیں گے جہاں اس سال یکم مارچ کو تھے۔

جسے کی اس حرارت اور دباؤ کی وجہ سے مادوں کی بہت تک باقی رقی ہے
ہائڈروجن کے ایٹم H کی ایک ذرہ H_2 کے ایٹموں میں بال جاتے
ہیں۔ اسی توڑ پھوڑ تغیر تبدیل کی وجہ سے سورج میں حرارت کا وہ ذخیرہ موجود
ہے جو کروڑوں سال تک فنا نہیں ہوگا۔ قدرت کی منہ ت ملاحظہ کیے۔
ایک ایسے ایٹم میں جو قوی سے قوی تر خوردبین سے نظر نہیں آتا، اتنی حرارت
اور طاقت پوشیدہ ہے جو لاکھوں من گڑی کے کوئلے سے بھی حاصل نہیں
ہو سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے باوجود کہ سورج کا مادہ روزانہ کروڑوں ٹن
گرمی اور روشنی میں تبدیل ہو کر فضا میں منتشر ہو رہا ہے مگر سورج کی بھٹی پر
کوئی کمی محسوس نہیں ہو رہی ہے۔ اور نہ آئندہ کروڑوں سال کے لئے سورج
کے فنا ہونے کا کوئی خطرہ ہے۔

سورج کے سطح کی گہری نسبت ان وئی گیسوں کے ملکی ہیں مگر اندر کی
گیسوں لاکھوں میل موٹی تھوں کے دباؤ کی وجہ سے اس قدر ٹھوس ہیں کہ ہماری
دنیا کی سخت سے سخت ٹھوس چیزیں بھی ہوا میں اندرونی زبردستی دباؤ اور
شدید ترین حرارت کی وجہ سے بلیق آفتاب میں سخت ترین ٹمکش اور پیچ
و تاب کا معاملہ ہے جس کے نتیجے میں ان کی گہریں بقوت شدیدہ باہر نکلتی ہیں،
اور سورج کی سطح پر لاکھوں آتشیں پٹے پھوٹ پڑتے ہیں۔ اس وقت ایسا
موسم ہوتا ہے جیسے کسی آتشیں سمندر میں طوفان ٹیلہ برپا ہے۔ ہزاروں
میل اوپے شعلوں کی پوس آگتی ہیں۔ ہزاروں میل موٹی آگ کی پھیلاؤ ان
دباؤ سے لپکتی ہیں جو انہ رونی مادوں کے باہر آنے کی وجہ سے تو صاف آفتاب
میں پیدا ہو جاتے ہیں۔ یہی سورج کے آتشیں فوارے ہیں جو سورج کے داغ
نماں سے ہیں۔ وہ سورج سے باہر سیارہ نکلتے ہیں۔ یہ داغ سورج
پر قفل نہیں ہوتے، بلکہ جیسے جیسے جاتے جاتے ہیں۔ یہ سب داغ
سورج کے مغرب کی طرف پھرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں جنہیں آگست میں

ختم ہو جاتا ہے جس پر سب کی سزا پائی جاتی ہے۔
 سورج کی تابانی اور گرمی کی تابانی اور نور کی تابانی
 زمین پر پانی ساڑتا ہے پانی سال تک بڑھتا رہتا ہے اور
 آبی کی مدت تک بڑھتی ہے۔ پانی بڑھتا رہتا ہے اور
 جیسی کہ دنیا آسانی سے دھتھوڑا ہو جائے اور جب وقت جب سورج
 نام پر جاتے ہوئے دور زمین کے بھی نظر آتے ہیں۔

یہ دھتھوڑا ہواست یعنی تھوڑی دیر میں زمین کا شہر زمین کا
 پہنچتا ہے زمین پر تھوڑی سی تھوڑی دیر میں زمین کی وجہ سے
 تھوڑی سی سونے کی تھوڑی سی تھوڑی سی تھوڑی سی تھوڑی سی
 یہ سب تک کو کچھ لوگ کا کہنا ہے کہ اس کو شہر اعلیٰ تجارت انسان کی
 طبیعت پر بھی پڑتا ہے۔

چاند | قمری نجومیوں کے نزدیک چاند اور سورج دیگر سیاروں کی
 فہرست میں تھے جو اب یہ سیاروں کی فہرست سے نکل
 ہیں۔ ان کی جگہ زمین و فضا ہوئی ہے۔ قمری کا کہنا تھا کہ چاند سورج و
 دیگر سیاروں کے درمیان ہے۔ ان میں سے زمین کا کہنا ہے کہ نہیں سیاروں
 کے فاصلے زمین کے درمیان ہے۔ یہ گویا چاند تو یہ ان سیاروں کی صف میں
 نہیں اس کے درمیان زمین نہیں ہے۔ یہ زمین کے گرد دو گز
 کرتا ہے۔ اس کے درمیان زمین کے گرد ۲۰ دن میں پورا ہوتا ہے جس میں
 اس کی دونوں حرکتیں پوری ہو جاتی ہیں۔ اس حساب سے قمری ہمیشہ
 دن و رات ہوتا ہے۔ مگر چونکہ اس کے زمین کے زمین کے چاند کے
 سورج کے گرد حرکت کرتی ہے اس لئے قمری ہمیشہ تقریباً ۱۴ دن کا ہوتا
 ہے۔ رات کے بعد اس کے بعد ۱۴ دن کا کبھی قمری ۱۴ دن کا ہوتا
 جاتا ہے۔ چاند کی دونوں حرکتیں ۱۴ دن میں زمین کے گرد کیسے پوری

ہوتی ہیں یہ اور زمین کی سورج کے گرد حرکت کی بنا پر ہینہ ۲۹ دن کا
 بھوں جو ہوتا ہے یہ جسم بہت پُر پیچ ہے۔ اگرچہ ایسا نہیں کہ اسے سر نہ کیا جا
 سکے مگر بہت فراغت دار اسے حل کئے بغیر ہر چھوڑ دیتے ہیں جنہیں شوق ہو وہ
 سائنس دانوں کی کتابیں مطالعہ کریں۔ چاند کا قطر دو ہزار میل ہے اور
 زمین سے اس کا فاصلہ دو لاکھ میل ہے کچھ زائد ہے۔ جو گھٹتا بڑھتا ہے اور
 زمین سے زیادہ دو لاکھ اڑتیس ہزار میل تک ہوتا ہے اور اس کا وزن
 ۴۸۰۰۰ کیلو گرام ہے۔ چاند خود روشن نہیں بلکہ
 یہ سورج کی روشنی کے خاکے اس سے روشن دکھائی دیتا ہے۔ چاند کا ایک
 ہی رخ زمین کی طرف ہمیشہ رہتا ہے۔ چاند پر دو ہفتہ کی رات اور دو ہفتہ
 کا دن ہوتا ہے۔ چاند چونکہ زمین سے نسبت دوسرے اجرام فکری کے قریب
 ہے۔ اس لئے اس کے متعلق سب سے زیادہ تفصیلی معلومات حاصل کی جا
 چکی ہیں۔ اور اب تو فلک بازوں کے چاند پر پہنچ جانے کے بعد جو کچھ دوسریوں
 سے دیکھ کے بتایا گیا تھا۔ سائنسدانوں کے نزدیک ان پر ہر تصدیق ثابت
 ہو چکی ہے۔

چاند بائیس ہری زمین کی طرح مٹی پتھر کے مجموعے کا نام ہے اسکی
 سطح دو ٹکڑی چٹائی ہے۔ اس پر پہاڑ ہیں، میدان ہیں۔ بڑے بڑے غار ہیں۔
 زمین سے شمال کی طرف ترچھا ایک سلسلہ کوہ صاف نظر آتا ہے۔ غار
 تہ بڑے ہیں کہ بعض بعض کے دہانے پچاس ساٹھ میل اور بعض کے سو
 میل سے بھی چوڑے ہیں۔ پوری سطح پر ایک قسم کی راکھ پائی جاتی ہے
 یہ راکھ بنجر۔ واکے سفوف کے مثل ہے کہیں کہیں ڈراڑیاں ہیں جس میں بعض
 دریاؤں کی چوڑی ہیں۔ اس کے بعض غاروں کے دہانوں سے نیکر د شعاں

یہ تحقیق سب سے قبل جونہ کوہ ہوا تقریبی تھا۔ منہ سے سیر فوگ۔ منہ

نکلتی ہیں جو سیلوں میں پھیل جاتی ہیں۔ چاند میں دن میں گرمی اتنی پڑتی ہے
 کہ الاماں الاماں۔ انسان جانبر نہ ہو سکے۔ اور رات میں سردی ایسی کہ جانبر
 ٹھٹھکر کر رہ جائے۔ درجہ صفر سے بھی دو سو درجہ کم۔ پانی یا مٹی یا ہوا بالکل نہیں
 اسی لئے زمینی جانداروں کا وہاں جینا محال ہے کسی قسم کے نباتات یا سبزی
 یا مخلوق کا کوئی وجود نہیں۔ اسی لئے خلا بازوں کو اپنے ساتھ خورد و نوش کے
 سامان کے ساتھ آکسیجن بھی پیٹھ پر لاد کر لے جاتی پڑی تھی جس طرح زمین
 سے چاند روشن نظر آتا ہے اسی طرح چاند سے ہماری زمین بھی روشن نظر آتی
 ہے۔ مگر چاند سے کئی گنا زیادہ چاند پر برف، بخارات، ہوا نہیں۔ اس لئے اس
 میں سورج کی کرنوں کا انعکاس کم ہوتا ہے۔ اور زمین ان خزانوں سے معمور
 ہے۔ اس لئے سورج کی شعاعوں کا انعکاس اس میں چاند کی نسبت
 زیادہ ہے۔ اور زمین چاند سے چوگنا بڑی ہے۔ اس لئے وہ چاند پر سے بہت
 بڑی دکھائی دیتی ہے۔ زمین کے اوپر چونکہ کرہ ہوا ہے، اس لئے زمین سے
 سے ستارے ہلتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ مگر چاند پر سے بالکل سبک و
 جاہ دکھائی دیں گے۔ زمین سے فصحاء و گلوں دکھائی دیتی ہے۔ مگر چاند سے
 بالکل سیاہ نکھری ہوئی دکھائی دے گی۔



اسلامی نظریہ

چاند سورج ستارے کہاں ہیں
 ب تک جو کچھ تحریر کیا گیا
 سب یہ کائنات کی کہانی
 ہر ہمت و ہمتی و نور کی زبانی
 جسے ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ
 کے سامنے پیش کر دیا گیا۔ ان مزخرفات سے قطع نظر کرتے ہوئے اب آئیے
 قرآن کریم کی آیات و روایات نبویہ کی روشنی میں تلاش کریں کہ چاند کہاں
 ہے۔ اس سے کہہ رہے ہیں اصل موضوع کی تحقیق یعنی چاند تک خدا کی کشتی کے
 ذریعہ نہ نہ کہ چاندی کی کشتی ہے۔ نہیں؟ اسی پر موقوف ہے۔ ارشاد باری
 تعالیٰ ہے۔

مگر ذرا غور کرو۔ ہر ایک ایک گھرے میں پیر رہے ہیں
 اس آیت میں لفظ فلک وارد ہے۔ فلک سے یہاں مراد آسمان
 ہے یا اور کچھ؟ مفسرین کے دونوں اقوال ہیں۔ خاندن میں ہے
 و فلک مدبر نجوم ندی یضمہا
 و قید فلک مدح و حور کہیئتہ مدبر
 یرید باندی تجری فیہ نجوم
 مستدیر کا مستند رہا نوحی و قید
 فلک نشاء ندی یہ دانت
 نکو تب فلک و تب یجری فی
 نشاء ندی قدر فیہ قید
 فلک سے مراد تاروں کا مدار ہے ایک
 قول یہ ہے کہ فلک چکی ہے تھکے کے
 مکڑے کے مثل مقرب یہ ہے کہ تاروں
 کی وہ گزر چکی کے مثل گول ہے۔ ایک قول
 یہ ہے کہ فلک سے مراد وہ آسمان ہے جس
 میں وہ تار رہے۔ ہر ستارہ اس آسمان
 میں پڑا ہے جس میں بنایا گیا ہے ایک

وَاللَّهُ يَخْتَارُ
مَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ
وَاللَّهُ يَخْتَارُ
مَنْ يَشَاءُ مِنْكُمْ

(سورہ انعام)

اور استدہا ملتے ہیں۔

یہاں تک کہ ان کی آہستہ میں رہیں تو ان کو اس کا حال معلوم نہ ہوگا
اور ان کی آہستہ میں رہیں تو ان کی آہستہ میں رہیں

پتے کو خیر قیاس کے اور سب سے پہلے قیاس یہ ہے کہ یہ پتے نہ ہوتے تو ان
ان کا وقت رستہ پر پہنچا دیتا اور پتے کی جگہ پر پہنچا دیتا
مکفوف اب بھی تعریف میں صرف ذرا بہت تیسہ اور پتے کی جگہ پر پہنچا دیتا
میں تک کہ اس سے بہت زیادہ مکفوف۔ اسی کے طور پر یہ بات سنی
قدس سرور نے۔ ایک میں دو ہی پر اتفاق فرمایا۔ فرماتے ہیں۔

اس میں عبادت میں سے وہی ہے کہ فہم سے وہ
آہستہ ہے۔ اور مجبور کا مذہب یہ ہے کہ
فہم سے وہ مکفوف ہے جو اس کے
کے پتے ہیں میں سورت پانچ اور ستار

(سورہ انبیاء)

پہلے ہیں۔

مذمت کا یہ سنی قدس سرور اس کی یہ تہمت دیکھتے فرماتے ہیں کہ
اگر یہ جدا شدہ ہیں جس میں بھی شہ تہمتی مذہب کا تو ان یہ ہے کہ فہم سے یہاں آہستہ
مراوہ ہے مگر مجبور مفسدین کا تو ان یہ ہے کہ یہاں تک کہ وہ مکفوف
مراوہ ہے جو آہستہ کے پتے ہیں جس میں پانچ و سورت اور ستار پہلے ہیں۔

موت مکفوف سے آہستہ اول مراوہیں

تہ آہستہ اول مراوہیں۔ اور اس کے کہ نماز کے دوں استمعا

کہا ہے "دون" کے معنی "علامہ" کے بھی ہیں۔ اور قریب کے بھی۔ ان دونوں میں سے جو معنی بھی مراد لیں۔ موج مکفوف آسمان کے منایا رہی ہوگی۔ یہ معنی پر تو بالکل ظاہر ہے۔ دوسرے معنی پر یوں کہ ہر قریب یا یقرب منہ کے منائر ہو تلمبے ثانیاً علامہ نسفی نے اسے تحت السماء فرمایا۔

ثالثاً اگر موج مکفوف سے آسمان اول مراد ہوتا تو پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور جمہور کے مذہب میں کیا تفاوت تھا کہ دونوں کو دو مذہب کنا یا۔

رابعاً صاحب مدارک اور حازن کے قول میں تو موج مکفوف وارد ہونے کی وجہ سے یہ بحث ہو سکتی ہے کہ یہ آسمان ہے یا کچھ اور لیکن تفسیر درمنثور میں حسان بن عطیہ اور ابن زید نے اس احتمال کو سرے سے ختم ہی کر دیا اس میں "فَلَا فِي فَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ" صریح طور سے مذکور ہے فرماتے ہیں۔

حسان بن عطیہ نے کہا کہ سورج اور چاند اور ستارے آسمان اور زمین کے درمیان ایک گھیرے میں مسخر ہیں۔ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد باری کُلُّ فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ کی تفسیر میں فرمایا اس گھیرے میں جو آسمان و زمین کے درمیان ہے جو ستاروں اور سورج اور چاند کی رہ گزر ہے۔

اخرج ابن ابی حاتم و ابو الشیخ عن حسان بن عطیہ قال الشمس والقمر والنجوم مسخرة في فلك بين السماء والارض اخرج ابن جرير و ابن ابی حاتم عن ابن زید فی قوله کُلُّ فِي فَلَكَ قال الفلك الذی بین السماء والارض من مجاری النجوم والشمس والقمر۔ (ج ۳ ص ۳۱۸)

یوں ہی صاحب مدارک کے

قول میں جمہور سے مراد جمہور

یہاں جمہور سے مراد جمہور حکماء ہیں

حکماء کبھی نہیں ہو سکتے۔ اولاً اس لئے کہ صاحب مدارک تک کسی فلسفی کا یہ قول نہیں تھا کہ چاند و سورج اور ستارے آسمان کے نیچے فضا میں ہیں۔

در حدود ۱۰۰۰ سال قبل از مسیح
در کتب مقدسہ میں مذکور ہے کہ
(ج ۳ ص ۶۸)

(ج ۲ ص ۷۸۶)

ہوتی ہیں۔

تفسیر کبیر میں نہرت و تابعی مشہور مفسر کا قول یہ مذکور ہے۔

درخت سے قندیں معلقہ ہوں
 سمندر میں سور
 وانیٹ نہادسل فی یزید منہ مکہ
 و منہ مری نہاد سور
 تباقت تدب نہاد سن مری
 منہ مکہ
 ج ۸ صفحہ ۳۲

نقشه (۳۲۸۰۲)

اسی کے قریب تفسیر عزیزی پارہ عم میں بھی ہے۔

منسرتن کے ساتھ تمام ارشادات سے روشناس ہو گیا کہ آیت مذکورہ میں "فلک" سے مدار مراد لینا اور اس مدار کا آسمانوں کے نیچے ہونا جہور مفسرین ہی کا قول ہے۔ اور یہاں "فلک" سے آسمان مراد لینا صرف سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔

تو اب اگر کوئی یہ کہے کہ چاند، سورج اور تمام ستارے آسمان کے نیچے زمین و آسمان کی درمیانی فضا میں ہیں۔ تو اس کی تکفیر یا تفصیل یا جہل کرنی

کسی طرح بھی مناسب نہیں۔

راج بھی ہے کہ چاند و غیرہ آسمان کے پتے ہیں |

یہ یعنی چاند سورج آسمان میں ہیں۔ یہ آسمان کے پتے فضائیں میں آسمان بہت آسان ہے۔

ان مفسرین کے مختلف اقوال میں کسی ایک کی ترجیح کے لئے جب کوئی دلیل منقول نہیں تو لامحالہ عقلی دلیل ہی سے کام لیا جائے گا۔ جیسا کہ اصول فقہاء مشہور و معروف قاعدہ ہے۔ اور ناظرین کو حیرت ہو گی کہ عقلی طور پر خود آسمان کے مسلمات کی بنا پر جمہور مفسرین ہی کے قول کو ترجیح دے گا۔ اس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ جو لوگ چاند و سورج وغیرہ کو آسمانوں میں مانتے ہیں۔ وہ اس پر متفق ہیں کہ سورج چوتھے آسمان میں ہے۔ تفسیر مدارک میں ہے۔

اجتمعوا علی ان الشمس فی الرابعة ان لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ سورج چوتھے آسمان میں ہے۔

۲۔ زمین سے چوتھے آسمان کا فاصلہ مانعین کے نزدیک چار ہزار برس کی راہ ہے۔ یہ اس تفصیل سے کہ زمین سے آسمان اول کا فاصلہ پانچ سو برس کی راہ پھر آسمان کا دل پانچ سو برس کی راہ۔ اسی تفصیل کے ساتھ ہر آسمان کا دل اور فاصلہ ہے۔ اس تقدیر پر آسمان چہارم کا فاصلہ زمین سے چار ہزار برس کی مسافت ہے۔

۳۔ یہ پانچ سو برس کی مسافت میلوں سے کتنی ہے اس بارے میں نہ حدیث میں کچھ ہے۔ نہ شارحین نے کچھ لکھا ہے۔ شارحین نے نہ یہ فرمایا کہ مسافت بعیدہ مراد ہے بعض حضرات نے فرمایا کہ تیرہ ہزار پانچ سو برس میں شب و روز چلی کر جتنی مسافت طے کرے وہ مراد ہے مگر یہ بھی

شرعاً پائیدار ہونا ممکن ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پتے ہے تو چاند کسی جگہ سے کوئی نہ ہو وہ دو کا فر سو خود مسکوں خود شکیبازی
درم سب چیز کے ذریعہ پہنچے شرعاً ممکن ہے اس میں کسی قسم کا کوئی شرعاً مستحکم
یقین نہیں۔ عموماً تصریح فرماتے ہیں کہ اہل ہیئت جو کہیں اگر شرعاً کے مافیہ
نہ ہو تو اس کے ماننے میں کوئی حرج نہیں۔ علامہ صاوی فرماتے ہیں۔

وہ عفو و درگزر ہے نہ لہذا
بصورتی شرعاً مباح ہے

شرح موافق میں دوا عشرہ کے بارے میں ہے۔

لا حرج من حملہ الشرع فی مباحات

ان جیسی باتوں میں شریعت کو ٹرنے
کے کوئی ممانعت نہیں۔

اس لئے اگر کوئی کہے کہ امر بین منہما یا اوکے ذریعہ یا روس و خوں شنی
لونا چاند پر پہنچ گئی تو اس کی نہ تو مفیر و نہ تسلیل و نہ تکجیس بن سہم ہوگا۔

[۱۴۵]

شہادت اور ان کے جوابات

بات اس وقت تک مکمل رہے گا جب تک اس سلسلہ میں پیش کئے
جانے والے شہادت کا ازالہ نہ ہو جائے۔

ارشاد باری ہے۔

بہت عظمت والا ہے وہ جس نے بندگی
میں بروج بنائے اور چراغ اور روشنی
دینے والا پانڈ بنایا۔

اس آیت میں لفظ سہارا آیا ہے۔ اور سہار کے معنی آسمان ہیں لہذا اس
آیت سے ثابت ہو گیا کہ پندرہ سورج اور وہ ثوابت جن سے بروج کی تصویر
بنی ہیں سب آسمان ہی میں ہیں۔

سورہ کے معنی صرف آسمان ہی کے نہیں بلکہ بندی و رضا کے بھی
جواب میں لغت کی نہایت مشہور متداول کتاب المہجۃ میں ہے۔

اسماء نامہ شہد فوق کعبۃ زرق
محیطہ الارض مہیطہ الارض
نقصاء لواء کل مملکت

اور پر ہو۔

یضاوی میں آیت کریمہ وَ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ثَمَّ اَنْزَلَ

وہ لے کر آئے اور پھر اسے سوا اور مید
بسماء السحاب فان کل مملکت
پہلا من ابتدا کے لئے ہے خواہ سہارا
سے بادل مراد ہو، اس لئے کہ جو تیسرے

سیدنا حضرت

میں سے ہر ایک شخص کو جو اس کی خدمت میں آئے

وہ سب کو بھلائی بخشا۔

تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔

موجود تھے۔ تو یہ سب کو بھلائی بخشا۔
حضرت نے فرمایا کہ میں نے اس کو بھلائی بخشا۔
وہ سب کو بھلائی بخشا۔
تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

موجود تھے۔ تو اس کی خدمت میں

ارشاد باری ہے

شبه ثانیہ

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ آسمان کی

آسمان کی

آسمان کی اور پھاٹے اور پھاٹے

نور و سموت و نور و سموت

کو روشن کیا اور سورج کو چراغ بنایا۔

نور و سموت و نور و سموت

اس آیت میں "سموت" جمع ہے اور اس کی صفت طباقاً آئی ہے یہ اس پر قرینہ ہے کہ سموت آسمانوں کے معنی میں ہے۔ بلندی کے معنی میں نہیں اس لئے یہ قطعی ہے کہ چاند اور سورج آسمانوں ہی میں ہیں۔

یہ کہنا کہ سموت جمع بلندی کے معنی میں نہیں آتا درست نہیں

جواب

سموت جمع بھی بلندی کے معنی میں وارد ہے۔ ارشاد ہے۔

جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

اس کے تحت علامہ صاوی لکھتے ہیں۔

سموت سے مراد ہر وہ چیز ہے جو اوپر

المراد بالسّموات ما علا فی شمل

ہوا اس لئے عرش کو بھی شامل ہے۔

العرش۔ (سورہ انعام ۲ ص ۲)

یوں ہی طباق کے ساتھ وصف بھی اس کی دلیل نہیں کہ آسمان ہی مراد ہوں۔ اس لئے کہ طباق جہنم کی بھی صفت آئی ہے۔ ہواؤں کے طبقات بھی مشہور ہیں۔ ہاں کسب کا لفظ ضرور اس کو متعین کر رہا ہے کہ یہاں سموت سے مراد آسمان ہی ہیں۔ اس لئے مقرر کی دلیل خواہ درست نہ ہو مگر اس کی مراد تو صحیح ہے۔ اب اس آیت کا ظاہر مفہوم یہ ہوا کہ چاند اور سورج آسمانوں ہی میں ہیں۔

لیکن ناظرین کو حیرت ہوگی کہ اس اتفاق کے بعد کہ اس آیت میں سموت آسمان ہی کے معنی میں ہے تمام مفسرین "ذیات" کو اپنے ظاہری معنی سے مودل

مانتے ہیں۔ اس پر ایک طرح کا اجماع ہو گیا ہے۔ وہ یوں کہ اس آیت مبارکہ پر ایک شبہہ ہوتا ہے کہ چاند اور سورج ساتوں آسمانوں میں ہرگز نہیں۔ اور ”فیہن“ کی ضمیر لوٹ رہی ہے ”السموت“ کی طرف جس کا مطلب یہ ہو کہ چاند اور سورج ”ساتوں آسمانوں میں ہیں“ اور چاند و سورج کا ساتوں آسمانوں میں ہوتا ناممکن نہ یہ کسی کا قول پھر ”فیہن“ فرمانا کیسے درست ہوا۔ اسس کا جواب مدارک میں یہ دیا گیا۔

ای فی السموت وهو فی السماء الدنيا
لان بین السموت ملائكة من حیث
انها طباق فجاز ان يقال فیہن کذا
وان لم یکن فی جمیعہن کما يقال فی
المدينة کذا وهو فی بعض نواحيها
عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ
تعالی عنہم ان الشمس والقمر
وجوہہما مما یلی السموت و
ظہورہما مما یلی الارض فیکون
نور القمر محیط جمیع السموت لانها
لطيفة لا تعجب نورہ
(سورہ نوح)

دان میں (یعنی آسمانوں میں حالانکہ چاند پہلے آسمان میں ہے اسلئے کہ آسمانوں کے مابین ملائکہ ہے کیونکہ وہ تلے اوپر ہیں تو یہ کہنا درست ہے کہ آسمانوں میں ہے اگرچہ سب میں نہیں جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں شہر۔۔۔۔۔ میں ہے حالانکہ وہ شہر کے کسی گوشہ میں ہے۔ ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہم سے مروی ہے کہ چاند و سورج کے پہرے آسمانوں کی طرف ہیں اور پیٹھ زمین کی طرف اس لئے چاند کی روشنی تمام آسمانوں کو محیط ہے کیونکہ وہ لطیف ہیں چاند کی روشنی کو روکتے نہیں۔

علامہ صاوی نے یہ جواب دیا۔
ان السموت شفافة فیری الكل
کانه سماء واحدة ومافی واحدة کانه
فی الكل (سورہ نوح)

آسمان شفاف ہیں سب ایسے نظر آتے ہیں۔ گویا ایک ہی آسمان میں جو ایک میں ہے گویا سب میں ہے۔

علامہ ابوالبرکات نسفی قدس سرہ کے جواب کا غلہ صمدیہ کہ اگرچہ چاند
سب میں نہیں۔ مگر چونکہ تمام آسمانوں کو پہلے کے ساتھ ملا بست ہے اس لئے فرمایا
یہ کہ سب میں ہے۔

علامہ صمدی کے جواب کا ماحصل یہ ہے کہ ہمارے دکھائی دینے کے لحاظ
سے فرمایا گیا۔

بعض یہی جواب جمہور مفسرین کی طرف سے دیا جائے گا کہ چاند و سورج
حقیقت میں آسمان کے نیچے فضا میں ہیں مگر چونکہ آسمان اس فضا کو ملبس ہے۔
لہذا یہ فرمایا کہ آسمانوں میں ہیں۔ یا چونکہ ہمارے دیکھنے میں یہی نظر آتا ہے کہ آسمانوں
میں ہیں اس لئے یہ فرمایا گیا۔ نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کبھی منظوف کی اضافت
بجائے ظرف کے ظرف کے مجاور کی طرف کی جاتی ہے جیسے کہا جاتا ہے عرفات
مکہ میں ہے۔ حالانکہ عرفات حدود حرم کے باہر ہے۔ مگر مجاورت کی وجہ سے
اضافت درست ہے۔ اسی طرح چاند و سورج کے مدار آسمان کے مجاور ہیں اس
لئے آسمان کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ظرف الظرف کی ظرف منظوف کی نسبت کرتے
ہیں جیسے کہتے ہیں کہ انڈے کی زردی پھلکے کے اندر ہے، حالانکہ زردی کے اوپر
سفیدی محیط ہے۔ اسی طرح چونکہ وہ فضا جو چاند و سورج کا مدار ہے۔ آسمان سے
گھری ہے اس لئے فرمایا گیا کہ آسمانوں میں ہے۔ نیز چھت میں لٹکنے والی
قندیلوں کو سب کہتے ہیں کہ چھت میں ہیں۔ اور گزر چکا کہ ستارے قندیلوں
میں نورانی زنجیروں کے ذریعہ آسمان میں معلق ہیں اس لئے فرمایا کہ آسمانوں میں
بنایا۔

خلاصہ یہ کہ اس آیت میں سموات کے بجائے "فیہن" میں تاویل بہر صورت
بہر قول ناگزیر ہے، گویا کہ "فیہن" کے مؤل ہونے پر اجماع مؤلف ہے۔ پھر یہ
انصاف نہیں کہ اپنے پسندیدہ قول پر تاویل تو درست اور ناپسندیدہ قول پر

نعت ہے۔ گرچہ وہ قول سر بہ کرم کا ہو۔ بسنے میں کہ وہ ہندو فلسفہ میں کہ ہو۔

ستاروں کے پہلے آسمان میں ہوتے ہر متعدد آیتیں درج

شبہ شبہ

کرت ہیں۔ اس ادب کی ہے۔

ہم نے قریب ترین آسمان کو ستاروں
کی زینت سے آراستہ کیا۔

وَقَدْ رَئَيْنَا سُبْحًا كَمِثْلِ سُبْحِ يَوْمِئِذٍ

مُكَوَّبٍ

سورہ ملک میں فرمایا۔

ہم نے قریب ترین آسمان کو چراغوں
رستاروں سے آراستہ کیا۔

وَقَدْ رَئَيْنَا نَشَأً فِى ذُنُوبٍ

بِمَصْرُوعٍ

ان آیتوں کی توجیہ میں ہمیں اپنی طرف سے کچھ کہنے کی ضرورت
نہیں۔ عدم صداقی قدس سرہ السامی ان کا کی طرف سے جو

جواب

ثابت کو عرش یا کرسی میں ملتے ہیں جواب دیتے ہوئے سمجھتے ہیں۔

یہ اس کے مخالف نہیں جو گزرا کہ ستارے

وَلَا يُخَالِفُ مَا نُقَدِّمُ مِنْ كَوْنِ

عرش یا کرسی میں ثابت ہیں اس لئے کہ

تَمْتَلِكُ الْعَرْشَ وَتُكْرِسُ لَهَا لَمَّا

آسمان شفاف ہیں اپنے پیچھے کی چیز کو دکھائی

تَمْنَعُهَا لَا تَحْبِبُ مَا وَرَيْدُهَا تَسْتَرِيحُ

دینے سے نہیں روکتے اس لئے سماں اندازاً

سَمَاءٌ نَدِيَّةٌ مُكَوَّبَةٌ لَا تَقْصُرُ أَفْخَا

کی ستاروں سے تریں نہیں چاہتی کہ یہ

ثَابِتَةٌ بِنَهْدِهِ وَهِيَ فِي غَيْرِ مُكَوَّبٍ

اس میں ثابت ہیں یہ گفتگو کو کب سارا

لَيْسَ رَافِقُهُ مَفْرُوقَةٌ عَنِ السَّمَوَاتِ

کے عروہ میں ہے۔ اس لئے کہ یہ ساتوں

نَسْبُهُ فِي كُلِّ سَمَاءٍ مُكَوَّبٍ

آسمان میں ہیں ہر آسمان میں یکساں۔

روح ہوں یہ

جی جو ب سورہ صافات کی آیت کے ضمن میں بھی ارشاد فرمایا ہے دیکھئے

صاف غرض ہے کہ سمون کی ستاروں سے تریں اس کی مقتضی نہیں کہ تریں

اس میں ثابت ہیں ستارے عرش یا کرسی میں ہیں مگر آسمانوں کے شفاف

ہونے کی وجہ سے آسمانوں میں جگہ جگہ سے ہونے نظر آتے ہیں۔ اس لئے یہ فرمایا۔

میں ہے کہ آسمان دنیا سے اور زمین سے
 ہی جو وہاں وہاں تک گرا رہا ہے اور اس سے
 اتنے ہیں کہ قیامت میں آسمان کے آگے ہیں اور زمین کے
 میں بڑے ہوئے ہیں اور اس سے پہلے آسمان کے آگے ہیں اور زمین کے
 سے زمین پر فرمایا۔

ہر گز اس میں کوئی جانتا ہے کہ زمین پر زمین پر زمین پر زمین پر
 دی جائیں تو یہ قیامتیں ہوں گی زمین کے پہلے ہوں گے اور زمین کے
 پست قدموں سے زمین سے۔ اُن کی طرف سے زمین پر زمین پر زمین پر
 وَرَبِّهَا مُتَنَبِّئِينَ ہر گز اس سے زمین پر فرمایا اور زمین پر

شبہ رابعہ | چاند کے بارے میں علامہ صاوی نے یہ کہہ کر کہ زمین پر
 پر اُتاتے ہیں کہ وہ آسمان پر ہیں اور زمین کے
 بارے میں صاحب مدارک نے کہا ہے کہ لوگوں پر اس پر اُتاتے ہیں کہ زمین
 پر تھے آسمان میں ہے۔

جواب | "نہازت در مشورۃ تفسیر" میں جباری وغیرہ کی تصویص یہ کہ زمین پر
 ہیں کہ چاند و سورج ستارے سب کے سب آسمان و زمین کے
 مابین ہیں پھر صاوی اور مدارک کی عبارت سے یہ سمجھنا کہ زمین کا اُتارنا
 ہے۔ کسی مائل کی سمجھ میں آئے وہی بات نہیں۔ یہ سمجھنا کہ زمین کا اُتارنا
 اس وقت ہو جاتا ہے جب کہ خود صاحب مدارک نے جو رکابہ مذہب نقل کر چکے
 کہ چاند و سورج آسمان کے نیچے موج مکنون میں ہیں۔

پھر علامہ صاوی نے سورج کے بارے میں کہا ہے۔
 واختلف فی الشمس قلیل فی السماء سورج کے بارے میں اختلاف کیا

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

شب و روز

جواب

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے
نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

چاند بذاتہ بے نور ہے۔

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

نور خورشید کی روشنی سے

فوقی روشنی پرستی و منفی روشنی سے ہے۔
 چاند پر شعاع شمس کی بڑی روشنی پیدا ہوتی ہے۔
 روشن اور روشنی دینے کے لئے بذاتہ روشن ہونا ضروری نہیں۔
 اگر کوئی چیز کسی دوسری چیز سے روشنی اخذ کر کے روشن ہو اور دوسرے
 کو روشن کرے تو بھی اسے روشن نہ روشنی دینے والا کہنا درست ہے۔

خلاصہ احکامات

چاند پر انسان کی رسانی ممکن ہے یا نہیں؟ اس بحث کے حل کی خشتِ
 اول یہ ہے کہ چاند کب کہاں؟ آسمان میں یا آسمان کے نیچے؟ اس سلسلے میں چار مذاہب
 ہیں۔ ۱۔ قديم قديم سلفہ اہل یونان بطليموس وغیرہ کا کہ چاند پہلے آسمان
 کے فضاء میں ہے۔ اور آسمان ناقابلِ حرق و انقیام ہے۔ اس میں کوئی دروازہ بھی
 نہیں۔ اس لئے انسان کا چاند پر پہنچنا ممکن نہیں۔

۲۔ جدید قديم سلفہ یورپ گلیلو وغیرہ کا کہ آسمان کا کوئی وجود ہی
 نہیں ہے چاند و سورج جملہ ستارے فضاء میں ہیں۔ ان کے مذہب کے رو سے انسان
 کا چاند پر پہنچنا ممکن ہے۔ بلکہ انسان چاند پر پہنچ گیا۔

۳۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کہ چاند و
 سورج اور ستارے آسمان میں ہیں۔ اس مذہب کے رو سے اگر آیت کریمہ وَمِنْهُمْ مَّنْ
 سَاقِطٌ اَنْزَلْنَاهُ مِنْ سِیِّدَاتِ الْاَرْضِ مَآءٌ یُّخْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْجَارَ خواہ یہ شیاطین بن ہوں خواہ
 شیاطین ہوں تو شرعاً کفار و مشرکین کا چاند تک پہنچنا محال ہے۔

اور اس سے شیاطین جن کے ساتھ فی صر رکھا جائے جس پر قرآن کریم کی
 متعدد آیات قرینہ ہیں۔ تو خدا رانس کے چاند پر جانے کے محال ہونے پر ان آیات

آسمان کہاں ہے؟

حادثہ کو پڑھنے کے بعد ذہن میں ایک سوال ابھرتا ہے کہ آسمان کون سا سورج و ستارے آسمان کے نیچے ہیں۔ اور سب سے زیادہ قریب سورج کیسی کرور میل ہے۔ تو آسمان کو وصلہ زمین سے کہتا ہے یا معاذ اللہ آسمان مومن جو ہم جہیزم ہے جیسا کہ بعض سائنس زدہ دانشوروں نے یہ اپنی کہ ہے کہ آسمان فضا کی اس حد و وصل کا نام ہے جہاں سیاروں میں سے ایک کی کشش ثقل ختم ہوتی ہے۔ اور چاند کی شروع ہوتی ہے مثلاً پہلا آسمان وہ حد ہے جہاں زمین کی کشش ثقل ختم ہوتی ہے۔ اور چاند کی شروع ہوتی ہے اور اس کی حد دوسرا آسمان وہ حد ہے جہاں چاند کی کشش ثقل ختم ہوتی ہے۔ اور چاند کی شروع ہوتی ہے۔ علیٰ ہذا لقیاس

یہ خیال سراسر باطل اور قرآن کریم کی صریح نفی کے معارض ہے۔ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ ہم جو سیلوں قبہ دیکھ رہے ہیں یہی آسمان ہے۔ ارشاد باری علیہ السلام۔

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ
فَوَقَّعُوا كَيْفَ بَنَيْنَاهَا

اور آسمان صرف فضا کا نام نہیں بلکہ وہ سخت ٹھوس چیز ہے فرمایا گیا
وَبَنَيْنَاهَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا
سِدَادًا

اس میں دروازے بھی ہیں۔ فرماتا ہے

دروازہ کھول دیں اور یہ

چڑھ بھی جائیں۔

وَنُفِثْنَا مِنْهُمَا مَنْ شِئْنَا

وَنُفِثْنَا مِنْهُمَا مَنْ شِئْنَا

آسمان کے بارے میں تصورات کے ہوتے ہوئے اس کے وجود سے انکار کرنا پانچ سو برس کے بعد بتانا ان آیات کو بیکار و کثابت ہے۔

اب رہے گا یہ سوال کہ آسمان کی حد زمین سے کتنی ہے؟ اس کا جواب مسلمانوں یا مسیحیوں کے کسی پیمانے سے دینا ناممکن ہے۔

ترمذی شریف کی ایک حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ زمین سے پہلے آسمان کا نصاب پانچ سو برس کی راہ ہے۔ اور اسی طرح ایک آسمان کا دوسرا آسمان سے پانچ سو برس کی راہ کا فاصلہ ہے۔

آسمانوں کے دال کے بارے میں صادق شریف میں ہے کہ وہ بھی پانچ سو برس کی راہ ہے۔ سورہ نوح کی تفسیر میں ہے۔

وَسَمَكٌ كُلٌّ وَاحِدٌ خَمْسَ مِائَةِ عَامٍ ہر ایک کا دال پانچ سو برس کی راہ ہے۔ لیکن جیسا کہ میں پہلے بھی بتایا ہوں۔ یہ پانچ سو برس کی راہ کس رفتار سے لی جائے۔ یہ کہیں مذکور نہیں۔ دوسری حدیث میں بھی پانچ سو برس کے بہتر بہتر، بہتر، بہتر، کس وارد ہے۔ لامحالہ شراح حدیث کو ان میں تطبیق کے لئے یہ کہنا پڑا کہ حدیث ثانی میں اکبر، بہتر، بہتر سے عدد معین مراد نہیں بلکہ کثرت ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

طیسی گفتہ کہ مراد سبعین مبالغہ است نہ
طیسی نے کہا ہے کہ ستر سے مراد مبالغہ
حد معین و این عدد برائے مبالغہ بسیار
ہے عدد معین نہیں۔ اور یہ عدد مبالغہ
آمد۔ راسخہ انصاف ج ۲ ص ۲۶۱
کے لئے بہت آتا ہے۔

بعض حضرات نے کہا یہ اعداد میں اختلاف، رفتار کے اختلاف کی بنا پر

ہے ایک رفتار سے پانچ سو برس کی راہ اور دوسری اس سے تیز رفتار سے
 اکہتر، بہتر، تہتر، گھران دونوں سے عمدہ طبیعت و دوست دوستی سے علمائے
 الاما ذکیا حضرت علامہ سید محمد جمیلانی صاحب مدظلہ العالی نے آج صبح
 میں ذکر فرمائی ہے کہ ان دونوں احادیث میں مراد کثرت اور جامعیت ہے۔
 معین نہیں اسس توجہ کی بنا پر ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ
 زمین سے آسمان بہت دور دراز فاصلے پر ہے۔

اب ہر شخص پر روشن ہو گیا کہ ان احادیث کی بنا پر زمین سے آسمان کا
 فاصلہ میلوں یا مساحت کے کسی پیمانے سے معین کر کے نہیں بتایا جاسکتا۔ اور
 جب زمین سے آسمان کا فاصلہ مساحت کے پیمانوں سے نہیں بتایا جاسکتا
 تو ستاروں کے زمین سے طول طویل فاصلوں سے گھبرا کر یہ نہیں کہہ سکتے
 کہ جب کروڑوں نوری سال کے فاصلے پر تارے ہیں تو آسمان کہاں ہیں۔
 ستارے کروڑوں ہی نہیں سنکھوں سال نوری کے فاصلے پر ہوں۔
 کوئی معارضہ نہیں اور آسمان ان ستاروں سے بھی سنکھوں ہا سنکھوں نوری
 سالوں کے فاصلے پر مانا جائے تو بھی کوئی استحالہ عقلاً یا شرعاً نہیں۔
 خلاصہ یہ کہ ستاروں کا جو بھی فاصلہ ہو آسمان ان کے اوپر ہے۔ اور
 چاند و سورج اور تمام ستارے آسمان کے نیچے فضا میں ہیں۔



ضروری انتباہ

حکماء یونان کہتے ہیں کہ زمین چاند سورج سیارے ثوابت سب ساکن ہیں وہ آسمان جن میں یہ مرکوز ہیں حرکت کرتے ہیں۔ آسمان کی مقامت میں نہ اندر حرکت عرضی پائی جاتی ہے۔

اہل یورپ یہ کہتے ہیں کہ آسمان کا وجود ہی نہیں۔ اس سے نہ حرکت ہوتی پیدا نہیں ہوتا۔ زمین اور دیگر سیارے اور ثوابت حرکت کرتے ہیں زمین کی حرکت کے نتیجے میں دن رات شب و روز اگر کسی بیرونی خزان کے تحت ہوتا ہے۔ قرآن مجید اور احادیث کی رو سے آسمان کا وجود ہے قطعی طور پر ہے۔ اس کے آثار عیاں نظر آنے والی چیز کا کار ہے۔ اسلئے بات تشنہ رہ جائے گی اگر شرعی اعتبار سے یہ نہ واضح کر دیا جائے کہ زمین و آسمان میں کون متحرک ہے اور کون ساکن یا دونوں ساکن ہیں اور حرکت صرف چاند و سورج اور ستاروں میں ہے۔ قرآن مجید اور احادیث کرمہ کی روشنی میں چاند و سورج اور ستاروں کی حرکت قطعی ہے اس میں ادنیٰ سے شبہ کی بھی گنجائش نہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
یہ سب ایک گھیرے میں پیر رہے ہیں۔
"کل" اپنے عموم کے اعتبار سے چاند اور سورج ستارے سب کو شامل ہے جلالین میں ہے۔

كُلٌّ تَوْبَتُهُ يَوْمَ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مِنْ
الشمس والقمر والنجوم (سورہ قمر)
سورج کے لئے قرآن عظیم میں یوں فرمایا گیا ہے۔
وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا
سورج اپنے مستقر کی طرف چلتا ہے۔
اور چاند کے بارے میں یوں فرمایا گیا۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَنَازِلٌ مُّزَيَّنَّةٌ
 وَنُفُوسٌ مُّتَدَبِّرَةٌ سَوَاءٌ
 مَذْكُورَةٌ وَتَمَنُّونَ آتِيَةً
 كَرْتُمْ هِيَ - عَلَامَةُ مَعَاوِي فَرَمَاتے ہیں۔

نفسان لغت ساکن و نشیونم کو کتب جو
 نذی بدل جب لفظ فقرات
 اور جہاں تک قرآن کریم کے متعلق مخصوص سے مستفاد ہے وہ بھی ہے کہ زمین و آسمان
 دونوں ساکن ہیں۔ دن رات اور مومن کی آخرت سورج کی رفت و رفت ہے زمین
 اور آسمان میں کسی قسم کی کوئی حرکت نہیں۔ ارشاد باری ہے۔

إِنَّ إِلَهَهُ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ
 تَزُولَا وَلَئِنْ رَأَيْتَ السَّمَكَيْنِ مِنْ أَحَدٍ
 مِنْ نَفْسِهِ سَوَاءٌ سَوَاءٌ ظَاهِر
 اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو روکے ہوئے
 ہے کہ جنبش نہ کریں ورنہ گروہ ہٹ جاتیں
 تو انھیں کون روکے اللہ کے سوا۔

اور ظاہر ہے کہ حرکت جنبش ہی کا نام ہے اس لئے اس آیت کا صریح مدلول یہ ہو کہ
 زمین و آسمان دونوں ساکن ہیں ان میں کسی قسم کی کوئی حرکت نہیں۔ زمین و آسمان
 کے سکون پر امام اہلسنت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں صاحب بریلوی
 قدس سرہ نے ”نزول آیات فرقان بسکون زمین و آسمان“ اور فوز مبین در
 رد حرکت زمین میں عقلی اور نقلی براہین قاطعہ قائم فرماتے ہیں کہ زمین و آسمان ساکن
 ہیں جن کے مطالعہ کے بعد زمین و آسمان کے سکون پر کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی
 نہیں رہتی۔ هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَالْعُلُوبُ بِالْحَقِّ عِنْدِي لَعَلَّ يَحْدُثُ بَعْدَ ذَلِكَ مَرَأً

باادب

معروضات

بملاحظه عالیہ صدر العلماء بدر فضل سیدی
و استاذی مولانا شادید غلام جیلانی صاحب
قبلہ مدظلہ العالی و فیضہ بخاری شارح بخاری

ز چشم آستین بردار گوهر آینه شکر

کفش بردار
آجملی



یہ کہیں کی کج فہمیاں ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 وہ مہوڑ غصہ میں تو مذکور ہے اور نہ تو اس میں کوئی شک
 مکتوف ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ورنہ یہ رشاد صحت سے خالی ہو کر نہیں ہے۔

سہرا فرمیں یہ محمل ہی کا تو غیر ہے
 درگاہ فرمیں کہ یہ شرعیات نہیں تو میں یہ بوجہ بتاؤں کہ
 اس میں کہ رشاد ہے مکتوف نے اس میں غیر شرعیات کا قول قرآن میں کہ مکتوف
 کی تفسیر میں حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مقابلہ میں ذکر فرمایا اور
 یہ نہیں خواہر فرمایا کہ یہ عکس شرعیات نہیں ہیں اس رشاد کو نہ سمجھیں کہ صبیح
 مسک صلی اللہ علیہ وسلم والے انھیں مہوڑ غصہ میں فرمایا ہے کہ یہ مہوڑ غصہ میں ہی
 مکتوف شرعیات نہیں ہے۔

ان کو جانے دیجئے حضرت حسان بن علیہ اور عبدالرحمن بن زید مکتوف شرعیات
 سے ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو حضرت حسان بن علیہ کے بارے میں حضور وال کا یہ ارشاد
 کیسے درست ہوگا؟ حضور وال نے فرمایا ہے۔

اجلۃ مابین وہ تو وہ نہیں مگر ذکر تو ضعیف ہیں جن کی روایت قابل
 اعتماد نہیں تو صرف ایک اول ذکر رہ گئے۔ صعبہ منکرت

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت حسان بن علیہ اجلۃ مابین میں سے
 ہیں کیا اگر اجلۃ مابین عکس شرعیات نہیں تو پھر کون ہیں۔ ارشاد فرمائیں۔

ارشاد نمبر ۳ | اسکے بعد مفتی صاحب ان اقوال کو بطور اختصار شمار کرنے کے

پیش نظر تحریر کرتے ہیں۔ حازن نے فلک کی تفسیر میں پانچ
 اقوال نقل فرمائے۔ مدار، مطلق گولائی، آسمان، آسمان کی گولائی، موج مکتوف
 اب چشمہ لگا کر بغور دیکھا جائے کہ ترجمہ میں دوسرا قول رکھی ہے یا مطلق گولائی
 عرض ہے۔ یقیناً میں نے اختصار کے پیش نظر قول ثانی مطلق گولائی لکھا ہے

[illegible]

کہیں نہ لعل یہ دل از درد - روی یہ
اعوجہ مستدیر کا ستارۂ نوری

تجئے کے کڑے کے مثلِ شلب یہ بکیتوں
کی رہ گزر چکی کے مثلِ گولہاں ہے۔

اب تصور واما ہی اس پر نظر ثانی فرما کر ارشاد فرمائیں کہ حب صاحب ہازن طاہون
کہہ کر اسکی تشریح یہ فرماتے ہیں شک کے مکڑے کے مثل مطلب یہ ہے کہ ستاروں کی راہ
گزریں کے مثل گواں ہے تو اس کا اختصار صرف چکی ہو کہ مطلق گواہی۔

اگر خازن کی اس پوری عبارت کا حاصل صرف چکی ہے تو کھیتی منزل
یرید۔ الذی تجری فیہ السجوم مستدیر کا ستارۃ لرحی کا فرمانا لغو و حشو،
زائد ہوا یا نہیں نیز اگر مستدیر کا ستارۃ لرحی کا اختصار مطلق گوانی درست نہیں
تو حشو والے المسک کے ص ۹ پر منقول جلالین کی عبارت مستدیر کا لطاحونۃ
کی توضیح میں یہ ارشاد فرمایا فیک کے معنی ہیں مستدیر یعنی گھیرا مستدیر خازن میں بھی
ہے۔ اور مستدیر جلالین میں بھی۔ خازن میں کا ستارۃ لرحی ہے اور جلالین میں
کا لطاحونۃ پھر خازن میں وارد لفظ مستدیر کا ستارۃ لرحی کا اختصار مطلق گوانی
کیوں غلط ہے۔ اور جلالین میں وارد لفظ مستدیر کا لطاحونۃ کی توضیح مطلق
گھیرا کیسے درست ؟ دونوں میں وجہ فرق ارشاد ہو۔

ارشاد نمبر ۴ | تھانہ نے پانچویں قول کو بایں لفظ نقل فرمایا و نیل

فلك موزن مكفوف ہے آسمان کے نیچے جو مفتی صاحب کے مسك سے مطابق تھا لیکن ترجمہ كرز والا كه زوك سے مراد ہے موج مكفوف آسمان کے علاوہ جو

کے مختار مسک کو تسلیم نہیں کہ امر وہ الٹا ہے جو سب سے پہلے ہو یا اوپر۔

عرض | حضورؐ کی تحقیق کی بنا پر یہ متعارف اقوال پر عمل کتاب جہان میں آئیہ کریمہ میں دونوں متنبو کی تفسیر میں کسی غیرہ نہایت خود ارشاد فرمایا کہ غیرہ کا صحیح ترجمہ اس کے علاوہ ہے یا اس کے نیچے نیز حضورؐ لایہ بھی ارشاد فرمایا کہ اپنی ارجح اقوال والی کتاب کی تفسیر پر خود تنقید فرما کر سرکار نے اس کے متعارف اقوال پر عمل ہونے کے ادعا کو ختم فرمادیا یا نہیں۔

علاوہ ازیں علامہ صاوی لفظ "دون" کی تحقیق میں فرماتے ہیں۔
 ہی فی الاصل ظرف مکان لئکان
 الادنی یقال جلس فلان فی مکان دون
 مکان زید" یعنی ادنیٰ منہ ثم اطلاق
 لدون ویراد به الغیرۃ من اطلاق
 الملزوم و ارادة اللانزم لکن صار
 حقیقۃ عرفیۃ فی الغیر (ص ۶ ج ۱)
 دون ظرف مکان ہے۔ قریب کی جگہ کے لئے بولا جاتا ہے کہا جاتا ہے فلاں اس جگہ بیٹھا جو زید کی جگہ کے قریب ہے یعنی اس کے قریب پھر دون بول کر غیر ہونا مراد یا گیا ملزوم بول کر لازم لیکن اب دون غیر کے معنی میں حقیقت عرفی ہو گیا۔

ارشاد فرماتے ہیں جب عارف باللہ علامہ صاوی قدس سرہ السامی تصریح فرماتے ہیں کہ دون غیر کے معنی میں حقیقت عرفی ہو گیا تو فرمایا دون کا ترجمہ علاوہ صحیح ہے یا نہیں۔ اور دون کا ترجمہ نیچے غلط ہے یا نہیں؟

اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اس آیت میں دون اللہ کا ترجمہ یہ فرمایا اللہ کے سوا یہ ترجمہ صحیح ہے یا غلط سوا اور علاوہ ہم معنی ہے یا نہیں حضور وازانے دون کا ترجمہ نیچے فرما کر اور میرے کہنے ہوئے ترجمہ علاوہ پر تنقید کر کے یہ افادہ نہیں فرمایا کہ دون کے صحیح معنی نیچے کے ہیں اور سوا "غلط اس تقدیر پر اعلیٰ

حضرت قدس سرہ کے ترجمہ کو غلط قرار دے دیا یا نہیں؟
 ارشاد نمبر ۵ :- اس کے بعد تحریر کیا ان مفسرین کے مختلف اقوال

میں کسی ایک کی ترجیح کئے بغیر۔ کوئی دلیل منقول نہیں کی گئی۔
 اس عبارت سے ظہور ہوتا ہے کہ دونوں تو میں ترجیح
 دینے والے ہیں۔ اس کی کوئی دلیل منقول نہیں کی گئی کہ ایک کو دوسرے سے پرکھ کر
 ترجیح دی گئی۔ اب نہ مرتب پر روشن ہو گیا کہ مفتی صاحب موصوف کی دلیل
 عبارت میں متناقض ہیں کہ اول عبارت میں ترجیح کی نفی ہے اور دوسری میں ثبات
 سرکار شد فرمایا کہ دلیل منقول میں دلیل موصوف و منقول کو
 عرض۔ صفت قرار دیں جو میری مراد ہے تو کیا استحالة ہے خصوصاً آگ کا مہ تو ریزہ

دلیل عقل سے کام لیا جائے گا۔ اس پر قرینہ واضح ہے کہ دلیل منقول میں ترکیب
 توصیفی ہے۔ اس قرینہ واضح کے ہوتے ہوئے میری مراد کے خلاف کوئی دلیل
 کو مبتدا اور منقول نہیں کو خبر قرار دے کر زبردستی تناقض پیدا کرنا۔ اپنے نیاز مند
 کی بلاوجہ تخیل کی سعی لاحاصل ہے۔ یا نہیں۔ ۹

ارشاد نمبر ۶ | اب سنئے ترجیح کی نفی قصور فہم پر مبنی ہے، یہ سنکر آپ کو حیرت ہوگی
 کہ چاند و سورج کا آسمان کے نیچے فضا میں ہونا جو مہور مفسرین
 قول ہے اور اس کی مرجوحیت ایسی کتاب میں موجود ہے جو عربی مدارس میں
 موماہر سال پڑھائی جاتی ہے اس کتاب کا نام ہے جلالین شریف اس میں
 مہور مفسرین کے اس قول کو مرجوح قرار دیا گیا ہے امام سیوطی علیہ الرحمہ نے
 اس کے خطبے میں فرمایا ہے کہ اس تفسیر میں رائج قول بیان کروں گا ان کے
 مناظر کریمہ یہ ہیں۔ "والاعتماد علی ارجحھا"

عرض | حضور والا اس میں تو کوئی شک نہیں کہ علامہ جلال الدین سیوطی
 قدس سرہ نے دیباچے میں اس کی تصریح کی ہے کہ اس تفسیر میں
 رائج اقوال پر اعتماد ہے۔ مگر خطبہ یادیا چہ یا کہیں یہ نہیں کہ اس کتاب میں رائج
 دل بیان کیا جائے گا حضور والا نے جو عبارت نقل فرمائی ہے اس میں بھی
 یہ ہے۔ والاعتماد علی ارجحھا۔ علی راجحھا نہیں۔ رائج اسم فاعل ہے

اس کا مقابل ضرور جوح ہے مگر ارنج اسم تفسیر میں ہے۔ ارنج کا مقابل مرجوح
 ارنج ہے۔ اس کی نطیہ صحیح اور اصح ہے کہ فقہانے تصریح فرمائی ہے کہ اگر
 کہ مسئلہ میں دو متضاد روایتیں ہوں ان میں سے ایک صحیح دوسرے کو اصح
 فرمایا گیا ہو تو صحیح کا اخذ بمقابلہ اصح کے اولیٰ ہے۔ اس کی علت یہی بیان فرمائی
 کہ صحیح کا مقابل فاسد ہے۔ اور اصح کا مقابل صحیح تو اصح فرمانے والے نے تسلیم
 کر لیا کہ مقابل روایت بھی صحیح ہے اس طرح دونوں اس کی صحت پر متفق ہو گئے
 شامی میں شرح منیہ سے ہے۔

ان الاخذ بالصحيح اولی من الاصح
 لان مقابل الاول فاسد ومقابل الثاني
 صحيح فقابل الاصح موافق فاول الصحيح
 دون العكس والاخذ بما اتفقوا على انه
 صحيح اولی (ج ۱ ص ۳۹۹)

صحیح کا اخذ بمقابلہ اصح کے اولیٰ ہے اس لئے
 کہ اول کا مقابل فاسد ہے اور ثانی کا مقابل
 صحیح تو اصح کا قائل صحیح کے قائل کے موافق
 ہے۔ اس کا عکس نہیں۔ اور جس کی تصحیح
 پر دونوں متفق ہوں اس کو اختیار کرنا
 اولیٰ ہے۔

اس لئے جلالین میں کسی قول کا ذکر کیا جانا جلالین کے نزدیک اس قول کے
 ارنج ہونے کی دلیل ضرور ہے مگر اس کے مقابل کے مرجوح ہونے کی دلیل
 ہرگز نہیں۔ ارشاد فرمایا میں یہی وہ نکتہ تو نہیں جس کی بنیاد سرکار نے ارنج کا ترجمہ
 ارنج فرمایا ہے؟

جلالین کے فہم کی تفسیر میں مستدیر کا اطاحونہ فی السماء فرمانے
 سے یہ تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف کے نزدیک یہ قول ارنج اقوال ہے۔
 مگر مقابل کا مرجوح ہونا ثابت نہ ہوا بلکہ مقابل کا ارنج ہونا متبادر ہو گیا ہے۔
 لہذا جلالین میں فی السماء کے محض مذکور ہونے کو جمہور مفسرین کے قول کے
 مرجوح ہونے کی دلیل بنانا کس طرح درست ہے۔ اسے ظاہر فرمایا میں علاوہ
 ازیں علامہ سیوطی قدس سرہ کا یہ فرمانا والاعتماد علی ارجحہا دلیل ہے۔ تو

عرش

مستدبر کا نام ہے۔ اور اس کے متعلق کہ وہ خود اس کے نزدیک ہے۔

بڑے شہود سے بیان فرمایا ہو۔ اور درمیان میں مذکور ہے۔ اور اس کے
تقریباً ہے کہ ارشاد ہوا امام سیوطی یہ زعم کے نزدیک ہی راجح ہے۔
علامہ سیوطی عیہ الرحمہ کے نزدیک راجح ہونے سے گرتی ہے۔ راجح ہو۔
زعم ہے۔ تو نمبر ۶ کے جوابات ارشاد فرمائیں اور اگر جواب یہ ارشاد فرمائیں
کہ ان کے نزدیک راجح ہونے سے فی نفسہ راجح ہونا لازم نہیں۔ تو اس کو
یہاں ذکر کرنا کیا فائدہ یہاں بحث یہ ہے کہ فی الواقع کون راجح ہے کون
مرجوح اس سے بحث نہیں کہ فلاں تفسیر کے مصنف کے نزدیک کیا راجح و
کیا مرجوح ہے۔

نیز سرکار کی پیش کردہ عبارت مستدبر کا نام مستدبر فی نفسہ، مورد
انبیا کی آیت کے تحت ہے۔ جو متر ہویں پارے میں ہے۔ اور یہ حصہ علامہ
سیوطی کا لکھا ہوا نہیں بلکہ علامہ محلی کا ہے۔ تو ثابت ہوا تو یہ ثابت ہوا کہ یہ
قول راجح ہے علامہ محلی کے نزدیک اور یہ لازم نہیں کہ جو قول علامہ محلی کے
ز نزدیک راجح ہو وہ علامہ سیوطی کے نزدیک بھی راجح ہو۔ ہو سکتا ہے کہ ایک
قول علامہ محلی کے نزدیک راجح ہو اور علامہ سیوطی کے نزدیک مرجوح ہو نیز
افادہ فرمائیں کہ علامہ محلی کے قول کو علامہ سیوطی کی طرف منسوب کر دینا جوش
جلال کا نتیجہ نہیں تو اور کیا ہے۔ پھر یہ ارشاد ہو کہ جب یہ حصہ علامہ محلی کا تصنیف
کردہ ہے اور ان کے نزدیک راجح ہونے سے علامہ سیوطی کے نزدیک راجح
ہونا لازم نہیں۔ تو پھر علامہ سیوطی کی درمیان میں اختیار کردہ روایت "کیسے
مروج ہوئی؟ کیا ایسا نہیں کہ ہر مصنف یہ التزام کرتا ہے کہ اپنی کتاب میں
وہی بات تحریر کرے گا جو اس کی تحقیق میں قبیح ہو۔ اسی لئے علما نے تصریح
کی ہے کہ کسی کتاب میں کوئی بات مذکور ہونا اس کی دلیل ہے کہ وہ بات

مسند احمد

کریں گے۔ یہاں پر اس نے کہا کہ میں نے اپنے

بہارِ گیتی سے سیرِ گیتی ہے موتِ گزشتہ کی بھرپور

ترکیہ کے لئے اس سب سے زیادہ بہت ضروری ہے

بیرون کے نزدیک رہنا چھوڑ کر پورے درگاہ فرشتہ کی طرف

سیور نے نہ دیکھا کہ جسور کے توال میں جو کچھ مسطور میں نہ تھا وہ ہے۔ تو غصہ

وعدت نوبت کے تصور کے تحت پیش کی ہوئی ہے اور یہ سب کچھ کہ

[illegible]

نہایت درشت تر کہ جو منصف و راجعہ در
بزرگ و بے سبب تر مر جوع

بہارِ ملت اور ملت کے لئے کیا عمر کی تحریک ہو رہی ہے ؟
 حضرت مولانا صاحب نے فرمایا کہ :
 غمگین

کتابوں کے لئے جب یہ سہارا ہوتا ہے تو اس سے دل بہتا ہے

۱۔ یہ سب کچھ میرے عزیزوں کے لئے ہے۔ سب سے پہلے میری والدہ کی خدمت میں۔

نہری کے دیار میں رہا۔ بہت محبت جو یہ رہا۔ مسوکی سے
نزدیک میں رہا۔

میں نے یہ نہیں سمجھا تھا کہ میں نے اس کے لئے کیا کیا ہے۔

کے تختہ نور کے دربارِ اعتبار میں اس کی زیور شہرِ کسرت سے بے فہم

فردیت پر یہ بھی رشاد فرمائی کہ جنسور کی تخلیق میں عوالم مسوچی غصہ رحمہ

ترجمہ: خدیجہ بیگم کے ترجمہ کے مقابلہ میں اس کے نزدیک حضرت کے نزدیک محنت،

میرے نون قیمت ہیں خوش عو کہ یہ بھی بکڑ کر دے اس کے قابل تمام

نور کو نہ تیرے غلبہ بند دیتے ہے۔ تو نہ تیرے گریہ میں ہیں۔ نہ کسی تفسیر

باب عبد بن کبیر قوی مذکور شد و در دستنویس جمہور کتب محنت قوی مذکور ہے۔

وہ شخص جو کہ اس کتاب کے مصنف کے نزدیک بھی صحیح ہے اور حق ہے

حکومت کو اگر مہ سوتی کے نزدیک مثل زور سے توں جہور ہے۔ دیشور

یہ لکھنے کے لئے جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے
اور جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے

یہ لکھنے کے لئے جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے
اور جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے

پیش از مہر

یہ لکھنے کے لئے جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے
اور جو کہ میرا ہوا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے

کو سید سیوطی کا ارشاد بار بار بتا کر اپنی ہمنوا بنانے سے روکتا رہتا تھا۔
 فقہی میں مبتلا فرما رہے ہیں اس پر جو یہ تہمت ہے وہ سب ہی اس سے بڑھ کر بد
 ہے یہاں حضور والا میں جس کو بد علامہ سیوطی قدس سرہ کی تہمت کو قبول نہ
 کرے پانی پتی قاضی جی کی سیخ پر اطمینان کا درس دے رہے ہیں کیا اس کا منہ
 مطلب یہ نہیں ہوا کہ حضور والا کے نزدیک خاتم الحفاظہ تہمت علامہ سیوطی قدس
 سرہ پر پانی پتی قاضی جی کو فوقیت ہے! فسوس صد فسوس ہے کہ سہ کار و ارباب
 تہمت صد الشریعہ قدس سرہ کی گود کے پروردہ اور سہ کار مفتی اعظم ہند
 دامت برکاتہم القدسیہ کے ریزہ حواری اپنے کفش بردار سے یہ توقع رکھتے ہیں
 کہ وہ حضرت علامہ سیوطی قدس سرہ کی تہمت قبول نہ کرے اسے اُن سنی گردن نہیں
 اعلیٰ حضرت قدس سرہ خاتم الحفاظہ فرمایا میں۔ اور پانی پتی قاضی جی کی سیخ پر اطمینان
 کرے۔ حضور والا کو کم از کم اپنے اس کفش بردار کے بارے میں یہ غلط فہمی نہیں
 ہونی چاہئے تھی۔

مگر جب حضور والا کے نزدیک صحیح المسکات لکھنے کے وقت یہ قاضی جی اتنے
 عظیم و جلیل ہو گئے کہ خاتم الحفاظہ علامہ سیوطی سے بھی بڑھ گئے تو اب حضور والا ارشاد
 فرمایا میں کہ انھوں نے مالابدمنہ وغیرہ اپنی تصنیفات میں اہل سنت و جماعت
 کے متفقہ عقائد و معمولات کے خلاف جو کچھ لکھا ہے اس کے بارے میں کیا ارشاد
 ہے۔ مثلاً مالابدمنہ ص ۷ پر نصاریٰ کے وجہ کفر میں لکھتے ہیں۔

و علم غیب باہما مسلم داشتند کافر شدند
 اور علم غیب حضرت عیسیٰ کو ثابت مانا
 کافر ہو گئے۔

ص ۷ پر ہے۔

سجدہ کردن لبوئے بوز انبیا و اولیا و
 طواف گرد قبور کردن و دعا خوانستن
 و نذر برائے آنها قبول کردن حرام است
 انبیا و اولیا کی قبروں کی طرف سجدہ کرنا
 اور ان کے گرد طواف کرنا اور دعا مانگنا
 اور ان کے لئے نذر قبول کرنا حرام ہے۔

وہاں تک کہ اگر وہ اپنے اس حال کو دیکھ کر
 سوچے تو اس پر ہنس دے گا۔ اور اگر وہ اس کو
 سمجھ نہ سکے گا تو اس کو بھی ہنس دے گا۔

ارشاد نمبر ۹

اس صریح کو ہر مذہب میں مانا جاتا ہے۔
 خداوند کے کونہ پر وہ جس نے اس کے دامن میں وہ سہا
 ہو سکتا ہے کہ وہ کسی صاحب موصوف کی ترغیب کو کافی نہ سمجھتے ہوئے اس پر
 دلیل طلب کر بیٹھے۔

عرض

سابقہ عرض میں میری گزارشات کو سامنے رکھتے ہوئے اس
 عبارت کو پڑھیے گا تو وہ یقین کرے گا کہ یہ سہرا و زکام سمیر کی آواز
 قاضی صاحب موصوف کے بارے میں کیا ہے؟ اور یہ بھی یقین کرے گا کہ قاضی
 صاحب موصوف کا کسی روایت کو ترجیح کہہ دینا دلیل کا محتاج ہے۔ ان کا کہنا
 دلیل نہیں۔ ورنہ یہ ارشاد بے معنی ہو کر رہ جائے گا۔
 قاضی صاحب موصوف کی تصریح کو کافی نہ سمجھتے ہوئے کسی پر دیر
 طلب کر بیٹھے۔ اب جب کہ قاضی صاحب موصوف کے بارے میں سرکار کی صیر
 کی آواز میرے ہم آہنگ ہو گئی تو افادہ فرمایاں کہ پھر سرکار کا میرے اس دعوے
 کے مقابلہ میں کہ مفسرین کے ان مختلف اقوال کی ترجیح کے لئے کوئی دوسرا
 نہیں۔ قاضی صاحب موصوف کی تصحیح کو ذکر فرمانے کا مقصد کیا ہے؟

ارشاد نمبر ۱۰

نظر براں ہم یہاں اس کا علاج بیان کرتے ہیں کہ
 اس درست قدرے سکین ہو جائے دوسرا علاج تو
 آ رہا ہے سنئے اور بگوش ہوش سنئے۔ اس آیت کریمہ میں ادھک کی تفسیر

موج مکفوف (زیر سمار) کے ساتھ سنان بن عقیلہ اور ابن زید کی تفسیر بتواتر
ہیں اور انہیں کی تفسیر کو جوہر مفسرین نے اختیار کیا ہے اور فہم کی تفسیر
کے ساتھ سید المفسرین حسنہ ت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر
جو صحابی ہیں اور غالباً آپ کے مد میں نہیں کہ صحابی کی تفسیر کا یہ حکم ہے۔ وہ سنے
سنے اور یاد رکھنے کا صحابی کی تفسیر کا حکم یہ ہے کہ مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے
یعنی یہ قرار دیا جاتا ہے کہ صحابی کی تفسیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شنیدہ اور
مفہوم کا ارشاد گرامی ہے۔ صلا

عرض | مفہوم والا ہے جو افادہ فرمایا ہے۔ یہ مجھے پہلے بھی معلوم تھا اور خوب
معلوم تھا۔ میں نے جو کچھ کھلتا اس کو ذہن میں محفوظ رکھ کر لکھا
ہے اور اب میں اسی قانون پر اس مختلف فیہ مسئلہ کا فیصلہ رکھتا ہوں اور سرکار
ہی کو حکم بناتا ہوں۔ میری معروضات گوش گزار فرمائیں فتح الباری شرح بخاری
میں منہ ت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد منقول ہے۔

لجميع معلقة بالناديل من السماء ستارے اس طرح قندیلوں میں پہلے
لندنيا كتعلق لناديل في المسجد آسمان سے لٹکے ہوئے ہیں جیسے مسجدوں
میں قندیلیں ہوتی ہیں۔ (ص ۶۹۶)

اور علامہ فرمایا میں التفسیر المعامہ تنزیل جلد ۲ صفحہ ۴۲۹ میں خود حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
کہ ستارے آسمان وزمین کے مابین لڑائی
زنجیروں کے ساتھ نوری فرشتوں کے ہاتھوں
میں لٹکے ہوئے ہیں جب زمین و آسمان
وہ سب مابین کے توان کے ہاتھوں
سے گر پڑیں گے۔

سی کے مثل تفسیر سراج منیر جلد ۴ ص ۲۹ اور تفسیر ابوالسعود جلد ۴ ص ۲۹ میں ہے
 حضور و رزخہ فرمائی کہ یہ حضرت سلمان فارسی اور خود بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم کا قول ہے جو خود حضور و اہل کی تحقیق کے بموجب مرفوعہ کے حکم میں ہے اور
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ لہذا خود حضور و اہل کی تحقیق اہل حق
 سے ثابت ہو گیا کہ تاروں کا آسمانوں کے نیچے ہونا فرمان نبوی سے ثابت ہے
 اب صحیح المسک کے ص ۲۶ پر اس فرمان نبوی کا جس انداز سے حضور نے سخریہ فرمایا
 ہے۔ اسے اب پھر مل حفظ فرما کر ارشاد فرمائی کہ صحیح المسک کے ص ۲۶ کی یہ تحقیق
 قابل قبول ہے یا ص ۲۶ کی۔

یہ فیصلہ تو حضور و اہل کرتے ہی رہیں گے۔ یہاں یہ گزارش ہے کہ ایک نہیں
 دو دو صحابہ صرف حضرت ابن عباس ہی نہیں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم کے ارشادات سے جو حکم میں مرفوعہ کے ہیں قول رسول ہیں۔ یہ ثابت ہو گیا کہ
 تارے بہر حال آسمان کے نیچے ہیں اور جب تاروں کا آسمان کے نیچے ہونا خود
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے ثابت ہو گیا تو چاند و سورج
 کا آسمان کے نیچے ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اس لئے کہ امام اہلسنت اہل
 حضرت قدس سرہ نے المفوظ حصہ چہارم ص ۹ پر یہ تصریح فرمائی ہے کہ۔

سب قریب تر ثابتہ جو مانا گیا ہے وہ نور رب اربعین کروڑ میل ہے اور
 اسی مفوظ کے اسی حصے کے ص ۲۶ پر ہے کہ سورج کا فاصلہ زمین سے نو کروڑ بیس
 لاکھ میل ہے۔ اہل حضرت قدس سرہ کے ان دونوں ارشادات سے ثابت
 ہو گیا کہ سورج تاروں سے بہت نیچے ہے اور جب تارے آسمان کے
 نیچے تو سورج بدرجہ اولیٰ آسمان کے نیچے ہے۔ رہ گیا چاند تو خود حضور و اہل نے
 صحیح النظر میں چاند کا پہلے آسمان میں ہونا سب عام شریعت کے نزدیک متفق
 علیہ قرار دیا ہے اور سورج کے بارے میں یہ تفصیل درج فرمائی کہ بعض نے فرمایا
 کہ چوتھے آسمان میں ہے اور بعض نے فرمایا کہ پانچویں میں اور بعض نے فرمایا

۱۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے اسے جلد کر لے۔
 ۲۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے اسے جلد کر لے۔
 ۳۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے اسے جلد کر لے۔
 ۴۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے اسے جلد کر لے۔
 ۵۔ ہر شخص کو اپنی زندگی میں جو کچھ کرنا ہے اسے جلد کر لے۔

حضرت ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر آئے گا وہ اس کے ساتھ ہوگا۔

محمود و سنان غور فرمائیں۔ جنہ ت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کا یہ ارشاد کہ چاند و سورج کے چہرے آسمانوں کی طرف ہیں اس پر
نہایت واضح دلیل ہے کہ وہ آسمانوں میں نہیں بلکہ آسمانوں کے نیچے ہیں جہی تو
یہ فرمان درست ہو کہ ان کے چہرے آسمانوں کی طرف ہیں۔ جیسے اس ارشاد
کا کہ ان کی پیٹھ زمین کی طرف ہے یہ مطلب ہے کہ وہ زمین میں نہیں بلکہ زمین
سے اوپر ہیں بالکل اسی طرح اس ارشاد کا کہ ان کے چہرے آسمانوں کی طرف
ہیں یہ مطلب یہ ہے کہ چاند و سورج آسمان کے نیچے ہیں آسمان میں نہیں۔
اور اگر ان حضرات کا مسلک یہ ہوتا کہ چاند و سورج آسمانوں میں ہیں۔ تو یوں
فرماتے کہ ان کے چہرے اوپر کے آسمانوں کی طرف ہیں اور ان کی پیٹھ نیچے
کے آسمانوں کی طرف۔ "مصابلی السموات" کا مقابل "مصابلی الارض" سے
تس پر دلیل ہے کہ چاند و سورج جس طرح زمین کے اندر نہیں اسی طرح آسمانوں
کے اندر بھی نہیں۔

ماہی تو قبیح کسے اس مال عرض ہے۔ سرکارِ میہ ٹھڈ میں تشریف رکھتے

مذہب میں کیا فرق ہے؟ اس کے لئے ہم نے جو کتابیں دی ہیں۔
مذہب میں کیا فرق ہے؟ اس کے لئے ہم نے جو کتابیں دی ہیں۔

[illegible][illegible]

دیکھی آپ نے سید مفسرین حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف
کتنی مہذبہ کہ قرآن کریم کی تفسیر میں جو حصہ بہ کرام پر مقدم ہیں چھ باب یکتہ، عین جنت

۱۳۔

عرض | اب جبکہ حضور وارانے یہ تسلیم فرمایا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر مطلقاً ہر صحابی ہر تابعی کی تفسیر پر مقدم ہے۔ تو عرض ہے۔

سند الحفایہ غلام ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں علامہ بدر دین عینی نے عمدۃ النقاری میں آیہ کریمہ زیر بحث کی تفسیر خود سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ نقل فرمائی۔

مجلسه ۱۳۴۳

پیر درویش حویر جمعی از دانشمندان

۱۔ بن جاس بنی تہامات ہجری

عسیریم و قہریم چاند و سورت و

ستارے آسمان کے گرد گھومتے ہیں۔

سید مفسرین رضی اللہ تعالیٰ عنہما لایہ رشادیں دستِ نغمہ کہ ہند

بوسورت ویت رے آسمان میں نہیں آسمان کے گرد گھومتے ہیں۔ اس کا مفہوم

تو ایک ایک سو ناک ورتوں کو سکر گیا تو ان کے لئے اور مراد لئے

میں یہ مہرِ مفسرہ من کے قوال سے متعین فرما دینے کے ساتھ ساتھ خود اپنے کلام میں

یہ سب کچھ دیکھ کر میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔ میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔ میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔

یہاں سے کہیں کہیں سے جو لوگ آتے ہیں ان کے ساتھ ساتھ ہی آتے ہیں۔

بہنوں کی زندگیوں کو برباد کر کے اسے اس کے دل کی یہ بات سنیں
 کہ جس نے اسے برباد کر دیا، اس نے اسے برباد کر دیا۔

ہوئی۔ اس کے بعد وہ اپنے دوستوں کے ساتھ ایک چھوٹی سی دکان میں بیٹھ گیا۔

بہن سوریہ پستان دونوں ندورہ بارو مدنی روکی میں چلے اجات
نہ تیرا کہ کھانہ نہ ہو چاہی تو آتے ہیں غم

کیا دیت ہیں غرض کہ چاند و سورج اور ستارے آسمان میں ہیں۔

سناٹے ہیں۔ اور یہ نواں کہ وہ اس نواں میں ہیں خواہ وہ مل مہلن کا ہو یا

دین صاحب تدبیر و انقیاد کا تھی کہ با غرض وقت بچیں غلط نہ ہو بلکہ

میں نے مکالمہ جوچا ہے اس لئے کہ وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے

میں نے کہا: "وہ ضرور۔" فودہ فرمایا کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول تعارض کے

انہی میں سے جو کہ مسیحی بہرہ کے اقوال پر مقدم ہوتا ہے وہ یہاں

وہ خط ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے معارض کسی صحابی کا قول ہے

میں نے ایک دفعہ یہ سنا تھا کہ جو شخص اس وقت تک زندہ رہے کہ اس نے اپنے

تاریخ ہندوستان جلد ہفتم

ہندوؤں کے عقائد کے حوالہ سے اس کے مؤید ہندوؤں کے عقائد ہیں

۱۔ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس دور سے

سے مل کر نہ سو جاؤ، تاکہ آسمان کے نیچے ہیں کہ بنا بلاشبہ

یہاں پر دو گونٹ اور سارے اکٹھے ہیں یہاں پر

درست ہو گیا کہ جس پر اتفاق ہے۔ کسی کا دوسرا مذهب ثابت نہ
 ہو گا۔ یہ نیز مندرجہ ذیل میں حق بجانب ہے کہ صی بہرام کا اس پر الجھنا کہ
 چاند سورج اور ستارے آسمان کے نیچے ہیں آسمان میں نہیں و حدود درج
 و حدت زوہد۔ یہاں یہ قدر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ میں نے چاند کے سفر
 میں بتایا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ مذہب ہے کہ چاند سورج آسمان
 میں ہیں میرے اس بتانے کی سنت یہ تھی کہ آیت کریمہ کُلُّ شَيْءٍ قَدِيتَ يَسْجُدُونَ
 میں قَدِيتَ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آسمان مراد لیا ہے
 اس سے بظاہر بھی متبادر ہوتا تھا کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ چاند سورج آسمان
 میں ہیں۔ اس وقت یعنی یا فتح الباری کے اس مقام کے مطابق سے مشرف ہو رہا
 تھا۔ یہ کتابیں میرے پاس نہیں۔ اس لئے میں نے چاند کے سفر میں یہ لکھا تھا
 کہ ان کا مذہب یہ ہے۔ اگرچہ اس وقت بھی یہ خلیان تھا کہ جب خود حضرت ابن
 عباس یہ فرماتے ہیں کہ ستارے آسمان و زمین کے مابین معلق ہیں اور خود
 فرماتے ہیں کہ ان کے چہرے آسمانوں کی طرف ہیں اور اس آیت کریمہ میں فلک
 سے مراد آسمان لیتے ہیں تو ان کے اقوال میں تعارض ہے۔ میں چاہتا تو اس
 وقت بھی آیت کریمہ میں وارد لفظ "فی" میں تاویل کر کے اسی وقت تعارض دور
 کرنے کی سبیل پیدا کر سکتا تھا۔ مگر میں نے بنظر احتیاط ایسا نہیں کیا اور ان کا
 مذہب یہی مانا کہ چاند سورج آسمانوں میں ہیں۔

مگر اب جب کہ خود ان کا ارشاد صریح مل گیا تو اب میں بلا جھجک یہ کہہ
 سکتا ہوں کہ سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مسلک یہ
 نہیں کہ چاند سورج آسمانوں میں ہیں بلکہ ان کا مذہب مختار یہ ہے کہ چاند
 سورج ستاروں کی طرح آسمان کے نیچے ہیں۔ آسمان کے گرد گھومتے ہیں
 اور اس نکتہ پر جمہور مفسرین کا ان سے کوئی اختلاف نہیں۔ اختلاف صرف
 تفسیر بلفظ میں ہے کہ آیت کریمہ میں لفظ فلک سے مراد آسمان ہے۔

مفسرین نے تفسیر کی ہے تو وہ

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

مفسرین میں سے ہیں جو تفسیر کی ہیں

اس کے بارے میں نوٹ کر لیں کہ یہ سب باتیں
موجود ہیں اور یہ سب باتیں کس کس پر ہیں۔

حضور و مگر پھر یہ کہ یہ سب باتیں کس کس پر ہیں۔
ہوتی تھیں یہ پڑھنے کی ضرورت نہ تھی۔ میں نہایت صحت سے کہہ رہا تھا کہ یہ
کئی مسئلے ہیں یہ کہ: "تیسرے" نے یہ کہا کہ یہ سب باتیں کس کس پر ہیں۔
یہ باتیں شانیں ہیں یہ کہ مگر یہ باتیں کس کس پر ہیں۔ یہ کہ وہ سب
جو قرآن و حدیث کے معانی میں مخرقات ہیں۔ یہ کہ وہ سب باتیں جو
اس کو میں نے اصل رسالہ میں جگہ جگہ نہایت تصریح سے لکھا ہے کہ یہ سب
میرے استدلال کی بنیاد صرف یہ ہے کہ یہ سب باتیں کس کس پر ہیں۔
ہے! چنانچہ اس کا ذکر صرف اس لئے تھا کہ ان میں جو سوچ کو توڑ دے۔ جس سے پتہ چلے
بھی حجت تمام ہو جائے۔

یہ حق تو سب کو ہے کہ وہ مجھ سے مطالبہ کرے کہ وہ کون ہے جس سے یہ حق
کو یہ فاصلہ تسلیم ہے مگر یہ حق کسی کو بھی ہرگز نہیں تھا اور نہ ہے کہ اسے حذف کر کے
ادھی بات پر ہنگامہ رستاخیز برپا کر دے۔ اب حضور و ملاحظہ فرمائیں کہ یہ کون
ہیں تو سماعت فرمائیں۔ یہ ہیں امام اہلسنت یہ ہیں مجدد اعظم دین امت یہ ہیں
اٹل حضرت قدس سرہ۔ یہ ہیں حبر امت ائمہ ملت سرکار مفتی اعظم ہند دامت برکاتہم
العالیہ۔ اور ہے کہاں تو نوٹ فرمائیں۔ المملووظ حصہ چارم ص ۶۴ پر۔ المملووظ حصہ
چارم ص ۶۴ ملاحظہ فرما کر اب ارشاد فرمائیں کہ حضور و اما کے قیاس دینا از قیاس اس
دفعہ اشک کے بنیاد کی کوئی اینٹ اپنی جگہ باقی رہی؟ یہ گناہ چاند کا قہر توڑ
کے بارے میں میں نے یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ یہ ہمارے علماء کو بھی تسلیم ہے کہ
اس کے بارے میں یہ دعویٰ ہے کہ ان حضرات کے مسلمات پر مبنی ہے حضور پھر ایک منظر
میرے معروضہ پر شروع سے ڈالیں۔ میں نے وجہ ترجیح بیان کرنے کی ابتداء
الفاظ میں کی ہے۔

کوئی رکرنے والا نہ ہو۔ اس کی توجہ بنانا۔
 وضع تھی کہ جب یہ پتہ ہو تو اس کو پیش کرنا۔
 کوئی دلیل منقول نہیں، اس کو پہلے بتانا۔
 سوال فقہ کے مشہور و معروف تھے۔
 ہے کہ جب احادیث متعارض ہوں تو اس میں پیروی اس سے ہونی چاہیے۔
 فرمائیں مینا رہی ہے۔

وہیں سمجھیں کہ یہ سب کچھ
تو اس کے لئے ہے کہ اس کو
سمجھ سکے اور اس کو
سمجھ سکے اور اس کو
سمجھ سکے اور اس کو
سمجھ سکے اور اس کو
سمجھ سکے اور اس کو
سمجھ سکے اور اس کو

یہاں تعارض صحابہ کرام کے ان قول میں اخلاقی جو کلام میں مذکور ہے جس میں
میں نے قیاس کی حریت رجوع کیا۔ یہ حکم صرف قرآن و سنت کے ساتھ نہیں
بلکہ روایات فقہیہ میں بھی جاری ہے۔ ہر سنت میں اخلاقیات کے ساتھ ساتھ
فقہی اصول بھی موجود ہیں۔ یہ فرمایا۔

نہیں : غلام مصطفیٰ خیرہ میں فرمایا۔

لا يعدل عن دراية ما وبقها
ويزيت من مذل حتى يروى
نذايسته
جبك اسك برق يكسرت

اور حضور را کہ خوب معلوم ہے کہ دنیا میں حق تعالیٰ سے ہرگز نہ ہرگز نہ
قیاس ہے یہ ہے ان مقدمات کا مفاد یہ ہے کہ دریت کا حتمی حجت ہے یہ ہے
حجت و رستار سے آسمان کے نیچے ہیں اور ان کے ساتھ ہی ہرگز نہ ہرگز نہ
ہے بلکہ یہ کہیں ہوں کہ خود حضرت بن عباس سے نقل ہے کہ یہ ہے

ہوتے ہیں۔ وہاں کی جہاں نہیں ہے۔ ان کی ہر ایک بات پر
 ارشاد فرمایا کہ اس پر حضور والا کے قیام کے بعد ہر ایک کو
 فرمایا ہے۔ اب اسے واپس فرمائیے یا اب اس کی وجہ سے ہر ایک کو
 تمہارے قیام کے لئے کہ حضور والا نے ان کو علم دینا چاہا تھا۔ اب اس
 کو دینا دیا ہے کہ ان کو حفظ حضور والا کے میرے اس ارشاد کی وجہ سے
 یہ فرمائی ہے کہ چونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے کہ وہاں
 کے قول کے معارض ہے اس لئے موجود ہے۔ اگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کے قول کے معارض مغیرہ میں ہی ہا کوئی دوسرا قول نہ ہوتا اور میں میری ہر ایک
 یونان کے قول سے اسے موجود قرار دیتا تو حضور والا کا یہ فرمان درست ہوتا۔ مگر ہاں
 یہاں یہ نہیں چاند کے سفر کی تقدیر کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ حضرت ابن عباس
 کے قول کے مقابلہ میں بہرہ مغیرہ میں کہا ہوا ہے۔ میں نے بہرہ مغیرہ میں یہ قول کی
 تائید قیاس سے کی ہے۔ جو وصف ملے گا یونان و یورپ کے قول پر ہی نہیں بلکہ اس
 صدی کے مجدد اعظم امام اہلسنت اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور اس دور کے ائمہ امت
 حضرت مفتی اعظم ہند دامت برکاتہم العالیہ کی تحقیق و تقریر پر مبنی ہے۔ اگر
 دو متعارض روایتوں میں سے کسی ایک روایت کو درایت اور قیاس سے ترجیح
 دینے کا قاعدہ حضور کو تسلیم نہیں ہے تو اصول فقہ کے مذکورہ بالا قاعدہ اور اہل سنت
 قدس سرہ کے اس ارشاد کا کیا مطلب ہے۔ افادہ فرمائیے کہ اور اگر تسلیم ہے
 تو ارشاد فرمائیے کہ جہاں ہمارے علماء دو متعارض روایتوں میں ایک کو قیاس سے
 راجع فرماتے ہیں تو کیا وہاں یہ کہنا درست ہے کہ حنفی علماء نے قیاس سے حدیث
 کو رد کر دیا ہے اگر یہ صحیح ہے تو پھر حضور والا کی نصیحت کی روشنی میں یہ تقلید کا کیا
 ہے یہ الزام بالطلد درست ہوا کہ نہیں کہ احناف قیاس میں اہل الرائے ہیں۔
 اور اگر یہ صحیح نہیں تو پھر میں نے جو کیا اس میں اور علماء احناف کے اس مل
 میں وجہ فرق بیان فرمائیے نیز حضور والا افادہ فرمائیے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ

[illegible]

لیکن اگر حکمت یونانین کی تقلید جامد جمہور کے حضرات صراہہ کرام اور تانیہیں
غنا اور جمہور منفسرین کے مذہب کو اختیار کیا جائے کہ جامد سورج تار سب
آسمان کے نیچے ہیں تو پھر کوئی اثر کمال باقی نہیں رہتا۔

پہلے جیسے سرکاری بھی بتائیں کہ آٹھ یا نو آسمانوں کا قول قرآن مجید کی اس
قسطی ثبوت قسطی ادا است کے معارضہ سے یا نہیں، کیونکہ قرآن مجید میں
ایک سے متعدد آیات میں یہ اس طرح بھی موجود ہے کہ آسمان سات
میں مشورہ دین کے کہ فہوم حدیث میں لکھیں اور یہ
ہو کہ میں آپ کے آغوش شفقت کے پروردگار سے ہے۔ وہ اس کے

مگر مفہوم مدد اس وقت تک نہیں آتا کہ اس کے خلاف دیوین سے
 اور یہاں کہ اس کے لیے ہی یہاں سے آگے تشریف لے جاتا ہے
 دیکھ کر وہ اس کے لیے تشریف لے جاتا ہے اور اس کے لیے
 کہ یہاں سے اس کے لیے تشریف لے جاتا ہے اور اس کے لیے
 غنی حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے کہ یہاں سے
 مراد آسمان ہے۔ ہر یہ متبادر ہوتا ہے کہ یہاں سے تشریف لے جاتا ہے
 تشریف لے آسمان میں ہیں۔ اس طرح یہ قول جمہور غفلت میں کہ قول کے معنی
 ہوتا ہے درحقیقت کی صورت نہ تھی تو اس سے ایک کو تشریف لے جاتا ہے اور اس کے
 جس طرح برای اور عینی میں خود حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول میں
 یہ کہ وہ فرماتے ہیں کہ چاند و سورج اور ستارے آسمان کے گروہ ہوتے ہیں جس
 سے واضح ہو گیا کہ واقعی چاند و سورج درت روں کے آسمان کے پتے ہوتے
 ہیں یہ بھی جمہور مفسرین کے ساتھ ہیں۔ تو نہ تعارض رہا نہ تشریف کی ضرورت نہ وجہ
 تشریف کے ضعیف یا غلط ہونے سے اصل موضوع پر کوئی اثر پڑنے کا اندیشہ اس
 سے کہ یہ ختم کر کے آگے بڑھتا ہوں۔ میرا مقصود عود کو عتہ فصاحت کی
 رسمی کثرت یا واقعی کثرت دکھا کر مرعوب کرنا نہیں ہے۔ ایضاً حق کے لیے نیاز مند
 تنفس کا حق ہر کفش بردار کو ہے اور مجھے بھی ہے۔

ارشاد نمبر ۱۳ | بہتان دوم اسی کتاب کے صفحہ پر یہ بہتان باندھا کہ چاند
 و سورج کا زیر سما ہونا صیابہ کرام کا قول ہے۔ المسک شد

عرض | میرے اصل رسالہ چاند کے سفر میں کیا تھا کیا نہیں اس بحث میں
 پہنچنے سے اب کوئی فائدہ نہیں حضور وانا میری عرض منہ لا حظ
 تشریف فرما ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس ایک حضرت عبداللہ بن عمر دو
 تختہ آسمان فارسی میں یعنی اللہ تعالیٰ عنہ اجماع کے یہ اقوال ہیں کہ نہیں تشریف
 چاند و سورج آسمان کے گروہ ہوتے ہیں چاند و سورج کے چہرے آسمانوں کی

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

— — — — —

۱۰۰

دعا کرتے ہیں کہ ان کے قول کو سچ پرچند

[illegible][illegible]

در کمال و شرف و در حدیقه و در حدیقه

زندگی کے وہ دور ہیں جس میں زندگی کے ہر دسویں فرضیے سے مینا دنہ

سورج کے اسرار کو دیکھ رہا تھا۔

۷۷۷۔ اے اربابِ دہر! کہیں راہ کو تا جہیں کہو مفسرین کو تا مرے کہ مسلمانوں کی تفصیل

کر، ہے، اور آگے ہے یہ گمراہ کن، بسف ہی رہی تھی۔ خود فریب میں کہ یہ قبول

کہ سناں کا مدد پر نہ ہو سہرا بکس ہے گمراہی ہے گریہ میں ہے تو گرہ

مردود سے پورا ثابت ہے وہ ایک طرف ہے مگر جب حضور و فرادیس کے

کہ ہر قول گمراہی ہے تو وہ راقی و متقدم ہو گیا۔

سید فرید نے کہ اس قوم کا کچھ نہایت کہ چند سورج درست رہے گا تو

کے لئے ہیں۔ یہ گمراہی بہت زیادہ اور گمراہی نہیں تو فریادِ مہربان چاند کے سوا

کے لئے تو نے کورم بہت کیرندہ ہا ممکن ہے تو جو توں گمر سی کو مستنزم ہووے

قرن دوم از است - بنابر

اور سوہو ورنے بہ فریب

استاد گرامر که در این کتاب مذکور است که در هر یک از این کتاب گوناگون است

نیز در این کتاب و در دیگر دستهای موجودی نیز رسیده است

این لوحه‌ها در مسجدی در نزدیکی روستای ... در حوض ...

نہیں۔ اور طبیعت کے عوارض سے اس کو مہر و
 سبب تک میرے ابتدائی غموں سے بھی تیار کیا۔
 کہیں نہ پریشانی ممکن ہے۔ یہ غم و غصہ اس کو
 ہیں۔ انہیں پروردہ نہیں پس اگر یہ توں کہ پانچویں
 تاج کے موجود مسد، توں کہ سود مظہر و ہرچہ۔

واعظ بر سر بہت چنیدہ بہت

اسکے بعد مجھے کوست کوست ہونے لگا۔ یہاں تک کہ اس نے میری ہڈیوں کو
توڑ دیا۔ میں بھی استاد العلماء عبداللہ اعظمیہ کا ریحانہ مت دمت ربوہ و شریعت
جسے پڑھنے کے بعد صبر کا دامن تھماؤں میں مشکل ہو گیا۔

دلی تو ہے نہ سنگ و خشت در دست چہ نہ کیوں
 میری اس نذر سے نہ مبارکپور کے و نہ حرم و نہ سب و نہ
 پہنچے و نہ سرکارِ حفاظت دامت برکاتہم کو گزرتی نہ رہا نہ بنی نہ
 کہ حضور و اما اسی میں خوش ہیں تو خوش رہیں حضورِ فدائے
 میں ہمیشہ ہی ملحقین فرمانی ہے ۔

صبر کن است و یکن بر شایسته و

اس عظیم اجتماع میں جب کہ بزاروں میں نہایت بڑے اور نہایت
متکے یہاں بھان تھے میں نے یہ اندیش کیا کہ وہ حضورؐ کو اپنے مت کے
بارگ میں لیا مگر اس وقت نہ پڑھنے کا موقع تھا نہ پڑھنے کا وقت
پہنچا تھا اس لیے اس سے یہی امید تھی مگر حضورؐ کو یہ سب کچھ
تو فراموش کیا کہ اسے سب تسلیم کر لیا۔ آپؐ جی مدد میں وہ بھی مدد میں
معمول حال۔ آپؐ عین یمن میں کہ مگر مفتی شمس الدین صاحب مدظلہ
عالی حضورؐ کو حفظ ملت مدظلہ بھی اس سلسلہ میں یہ سب کچھ فراموش
فراموش کن نہیں۔ بلکہ مومن حق جانتے ہیں۔ پھر وہ مگر کچھ فراموش

وہیں ہمارے لئے ہے

یا سب سے پہلے ہمارے

سے ہمارے لئے ہے

دوسری جگہ ہے

وہیں ہمارے لئے ہے

وہیں

ہمیں ہمارے لئے ہے

ہمیں ہمارے لئے ہے

ہمیں ہمارے لئے ہے

ہمیں ہمارے لئے ہے

ہمیں ہمارے لئے ہے

ہمیں ہمارے لئے ہے

جب ہم یہ دیکھیں کہ خوراک کی فراہمی میں کمی ہے تو ہمیں فوراً

کوشش کرنی چاہیے کہ خوراک کی فراہمی میں کمی کو دور کیا جائے

کیونکہ خوراک کی فراہمی میں کمی سے لوگوں کی صحت پر برا اثر پڑتا ہے

لہذا ہمیں فوراً اس مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے

اسی طرح اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی دیکھ بھال کرنی چاہیے

تاکہ اس کی صحت بحال ہو سکے اور وہ دوبارہ بیمار نہ ہو

اسی طرح اگر کوئی شخص غریب ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی مدد کرنی چاہیے

تاکہ اس کی زندگی میں کمی نہ آئے اور وہ خوشحال رہ سکے

اسی طرح اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی دیکھ بھال کرنی چاہیے

تاکہ اس کی صحت بحال ہو سکے اور وہ دوبارہ بیمار نہ ہو

اسی طرح اگر کوئی شخص غریب ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی مدد کرنی چاہیے

تاکہ اس کی زندگی میں کمی نہ آئے اور وہ خوشحال رہ سکے

اسی طرح اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی دیکھ بھال کرنی چاہیے

تاکہ اس کی صحت بحال ہو سکے اور وہ دوبارہ بیمار نہ ہو

اسی طرح اگر کوئی شخص غریب ہو جائے تو ہمیں فوراً اس کی مدد کرنی چاہیے

تاکہ اس کی زندگی میں کمی نہ آئے اور وہ خوشحال رہ سکے

صداوی پر ہے کہ آیتہ کریمہ و سزل من لستہ منکم کو حدیث میں قس کر دیا
نے بغیر تفسیر کے چھوڑ دیا تھا اس پر حدیث میں صداوی فرماتے ہیں۔

فقد من لستہ ای لغویۃ وھی
محلک و دفعہ و مواد لستہ

تقاضی صداوی کے بارے میں تو سرکار فرما سکتے ہیں کہ انھیں یہ علم نہ ہوگا کہ
سہارے معنی شرعی آسمان کے ہیں مگر حدیث میں وہی و جہول حضور خود اس کی تائید
فرماتے والے ہیں۔ انہوں نے یہاں شرعی معنی چھوڑ کر لغوی معنی مرد ہونے کی تشریح
فرمادی۔ مگر حضور والا فرمادیں گے کہ انھیں تقاضی بے فیوض کا بیان کردہ قعدہ
معلوم نہیں ہوگا مگر یہ گھنٹی مارا جیسے سیاہ کوئی پر آکر پوری طرح الجھجھاتی ہے کہ وہ یہ
قعدہ بھی جانتے تھے اور تقویٰ کے شرعی و لغوی دونوں معانی بھی جانتے تھے دونوں
کو ذکر بھی فرمایا واپس بیان کردہ قعدہ سے کام نہیں لیا۔

پھر اگر اس قعدہ سے کام لیا جائے تو انہوں نے اس کے لئے ایک جگہ بہت مشکل
پڑے گی۔ وہ جگہ آیتہ کریمہ غیر ان و لا عبادت لنا فک نزدیک باغی کے لغوی
معنی مادی ہیں۔ اسی لئے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے اس کا ترجمہ یہ فرمایا ہے۔

نہ یوں کہ خواہش سے کھائے نہ یوں کہ ضرورت سے آگے بڑھے۔
مگر شوائع کے یہاں شرعی معنی مادی ہیں یعنی باغ سے ان کی مراد امام برحق
کی حمایت سے غارت سب چنانچہ حضور و زکی علیہ السلام ان اقوال پر مشتمل کتاب
بدر میں ہے۔

میرزا غلام علی صاحب الامداد
منعہ بوضوح قطع لطیف

یعنی ہمارے اور شوائع کے درمیان یہ نسبت فاسد ہے۔ ہمارا مسلک یہ ہے
کہ کوئی اور کوئی نہ بھی نہایت غلط رہے مگر یہ وہی ہے جو ضرورت کھاتے ہیں
ان فرائض میں کہ باقی اور کوئی نہیں کھاتے۔ اب شاد فرماتے ہیں کہ

یہ سب ترسی اور نفوی دروں موانی کا حوالہ ہے۔ شوائع شری مرادیت ہیں اور
انف نفوی۔ حضور و رنے قسنی بیناوی کی طرف منسوب اس قدر کو صحیح تسلیم
کر کے مجھے ذبح کرنے کی کوشش میں مذہب حنفی کو ذبح کر دایا نہیں۔

ارشاد نمبر ۱۶

اب سنئے اس آیت زیر بحث میں "السموات سبع سموات" سے جہت
مراد لین ضروری ہے۔ تو جو مترجمین فارسی کے ہوں یا اردو

کے اس آیت میں واقع السما کا ترجمہ آسمان کیا ان کا ترجمہ غلط ہوا۔ اور بعد
ماتہ حضرت عظیم البرکت مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب بریلوی قدس
سرہ نے بھی آسمان کے ساتھ ترجمہ کیا ہے۔ تو ہے ہمت کہ ان کے ترجمے کو غلط کہہ
دے۔ کہہ کے دیکھو تو یہی چٹھی کا دودھ یاد نہ آجائے تو بات ہے۔ ص ۲۰۳ طعنا

میں تو اس کی ہمت نہیں رکھتا مگر حضور وال کو ضرور اسکی ہمت سے در
عرض ایک نہیں متعدد جبکہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی بات غلط بتائے۔

ن کا مذاق نہ آئے حتیٰ کہ زمین سے سورج کے فاصلہ پر تو قیامت ہی برپا کر دی
حضور و رتکلم کے کلمہ کے معنی اس سے پوچھئے وہ خود بہتر بتائے گا۔ اعلیٰ

حضرت قدس سرہ نے اس آیت کا ترجمہ آسمان فرمایا ہے مگر اعلیٰ حضرت قدس
سرہ کے کلمہ میں "سمان" ان ساتوں آسمانوں کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی وارد ہے

در حقیقت یہ ہے کہ تہذیبوں کے بارے میں وارد ہے۔ اوپر گزر چکا۔ اربعہ ادب
نفس و نفس میں ارشاد فرمایا ہے ثریا انھوں آسمان کا ایک تارا ہے اس

انھوں آسمان کے کئی معنی ہیں ارشاد فرمایا میں حضور والا کی تحقیق یہ ہے کہ تہذیب
بھی انھیں ساتوں آسمانوں میں ہیں اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فرمایا ثریا

انھوں آسمان میں ہے۔ ارشاد فرمایا میں حضور والا نے اعلیٰ حضرت قدس سرہ
کی بات کو صحت کہا یا نہیں۔

ارشاد نمبر ۱۷ | ممکن ہے وہ یوں فرمیں کہ اے عقل کل ہمارا قول اس کے
معرض بہانہ ہے ہم نے تو اہل بیت کو عرش یا کرسی میں بتایا

ارساد نمبر ۱۱
 اس میں ہے کہ اگر کسی شخص کی طرف سے
 کوئی چیز خریدی جائے تو اس کی قیمت

عرض | ابانکل ہی اعراض الہی عنہما تقدس سرہ کی خدمت میں جی پیش
ا ہوا تھا میں اس سوال کا جواب دونوں کو بعینہ جاننے نہ مت
کرتا ہوں۔ ملا دیکھ کر اس

آئینہ کریمہ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے یہ ارشاد فرمایا کہ حضرت موسیٰ
علیہ السلام نے حلال میں اگر الواح تورات بھیجے دیں وہ ٹوٹ گئیں امام مجاہد تلمیذ
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ فضیل
کل شیء اڑا کی وہ فاکام رہے

اس رکھی نے یہ مانع مقبل کی منہ یہ اب سب کا قوت ہے اور وہ
اس کو خدا سے اس پر جواب رشد فرمادے فو اس سے آب کا مطلب
یہ بت کرے بقول نہ مانے کہ تو اس کی طرح ایک روح نہیں مطلق کرتا۔ و قدیمہ
اس کے قول کو نہ مانے منہ سے مادہ خسیہ ہیں
ارشاد ہاں منہ بہت مقامات پر آئے

فحشہ کا تو انہیں نہیں، مگر ماہنامہ مشرق و مغرب میں یہ درجہ کے شرف و
تکبر کے لئے انہیں کوئی شرم نہیں، نہ جہت، نہ شرف، نہ ریا
نہ اس لئے کہ وہ ہر شے کی فحشہ، ہر بات جہت اور اس فحشہ کی بابت
اور ہر بات اور ہر شے کا ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں
جسٹ ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں
شرف و تکرار میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں ہر بات میں

نہیں ہیں تیسری جگہ کے لئے کہ تیسری ہیئت بتائی جائے۔ اس کے بعد
 شریعت پانی پینے کے لئے کہ اس سے مراد پانی کا رنگ نہ ہو اور نہ
 یہ کہ صلب نہ ہو۔ یہ تین درست باتیں ہیں۔ اور اگر کسی نے کہا کہ
 اسی وقت صحیح ہے جبکہ اس کے مدد میں اس کے لئے کوئی اور چیز نہ ہو
 قرآن کے کئی غرض لکھے گئے ہیں۔ یہ تین باتیں تیسری ہیئت سے
 ائمہ تفسیر کا کام ہے جو صحابہ کرام میں تابعین میں مفسرین میں اور
 طبیبات کے جو مدنی صحابہ کرام و تابعین میں مفسرین میں اور
 گئے انہیں سے مدول منوع ہے اور یہی رستہ ہے جس سے قرآن
 نقل کردہ کا سترح منطوق ہے۔ اس کے ساتھ کہ جو مفسرین نے قرآن
 عظام سے مروی ہیں وہی قرآن کے صحیح مفسرین ہیں۔ انہیں کے لئے بہت سے
 کی اجازت نہیں۔ خواہ ان کے خلاف علم میں فرمائیں یا نہ ہوں۔ یہ
 خاتون فرمائیں اور پانی پیتی قدس سرہ تقویٰ کا تذکرہ کرتی ہیں۔ درج
 عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے لکھا کہ نبی کریم صلی اللہ
 دیئے بدو دونوں حوالہ چند دوسرے اور اس کے گرد گھومتے ہیں۔ تو
 یہی قرآن کا ظاہر معنی ہو گیا۔ میں نے اس سے کہا کہ مدور کیسے ہے۔ اس
 فرمائیں۔ اور جب ان کا اور حضرت ابن عمر کا یہ قول ہے کہ چاند در سورج کے
 چہرے آسمانوں کی طرف ہیں جس کو صدف صدف محسوب یہ ہے کہ وہ آسمان
 میں نہیں۔ اور جب ان کا اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما کے
 کا یہ قول ہے کہ ستارے آسمان وزین کے ہیں معنی میں تو اسکی نسبت
 سورج کے اس فرمان اور آفتاب کی ارشاد منقولہ میں مذکور حضرت کے
 قرآن کریم کے کلمات طبیبات کے مدانی مزد لین ضروری ہیں۔ اور
 کے مطابق ہیں۔ حضور و امانت علیہ السلام اور حق تعالیٰ کے لئے
 حضرت ابن عباس حضرت ابن عمر اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہما کے

توں کو رد فرما دیا ہے اور یہاں سے یہاں سے ہٹ کر آئے ہیں۔
 یہاں سے وہاں سے آئے ہیں وہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔

ارشاد نمبر ۲۰

یہ مکیہ کی خبریں جو آئے ہیں ان کی خبریں اس
 ذریعہ سے آئی ہیں کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 زمین سے مجروحہ شق قوا کی ہوتی ہے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 کریم کے توں کے بعد کہنا ہے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 کریم کے توں کے بعد کہنا ہے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 بھی مقوی کی تجربہ کے لئے ہے۔ آئندہ بہت سی باتیں آئیں گے کہ وہاں سے
 نہیں کہ اس وقت یہ تصدیق کرنے کے لئے ہے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 سے درخوست کرنا ہے کہ یہ مقوی کی خبریں بھی آئیں گے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 میں اس سے پہلے کہ اس کی برکت میں ہے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 سے خات پائیں اور یہی ہے کہ اس کی برکت سے دل کی برکت
 رہے ہوتے ہیں۔

عرض ارکین یا اور کوئی چاند چاندی جائے تو اس سے مجروحہ شق مقوی کا
 ایک ایک بار آئے گا۔ اس کی دلیل میں حضور و اس نے جو رشتہ فرمایا
 کے بعد یہ کہا جائے گا کہ تمہارا یہی ہے چاند کے دو ٹکڑے تو کر دیتے ہیں
 میں اس سے اسلطان اور قبضہ نہیں ہوا اور تم پورے تو بنیں اور مسند ہو گئے۔

ارکین ہند۔ تو اس کا مطلب یہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 قبضہ تصرف میں کسی چیز کے ہونے کا مطلب حضور کے نزدیک یہ ہے کہ اس
 کی ذیادہ خصوصیت ہے۔ کہ یہ زمین کا سمندر ہو کہ کسی چیز کا سمندر
 ہو کہ یہ زمین کا سمندر ہو کہ یہ زمین کا سمندر ہو کہ یہ زمین کا سمندر
 سے ان کی بہت سی باتیں آئیں گے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔
 سے ان کی بہت سی باتیں آئیں گے کہ یہاں سے یہاں سے آئے ہیں۔

[illegible]

مانگ کو نہیں ہیں گویا اس کچھ رکھتے نہیں دو جہاں کی نعمتیں ہیں انکے خالی ہاتھیں
پھر ناری شریف کی اس حدیث کا کیا عمل ہے اور اس سے کیا فائدہ ہے
وہ جسے زمین کے تمام خزانوں کی کل کنیاں دیدی گئیں یہ منور والہا بات
بالکل واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قبضہ و تسلط میں تمام عالم ہے
اور عالم کے ہر حصہ پر ان کا تسلط ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ کے
مافیہ میں۔ اسی طرت چاند چرخہ حق القم کے وقت بھی اور اس وقت بھی منور
سیہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ و تسلط میں تھا اور ہے بغرض اگر مگر
یاروکی چاند پرانی بھی گئے ہوں بلکہ فرض کیا جائے کہ اس پر اپنی نوآبادی قائم
کر کے اپنی حکومت بھی قائم کر لیں گے بسبب بھی رہے گا۔

اسی پر فیضان ہو گیا تو گزارش میں یہ سب کچھ لکھ دیا
 کہ اس پر فیضان ہو گیا تو گزارش میں یہ سب کچھ لکھ دیا

کہ جس وقت ایمان آئے اس وقت اور انعام کی باتیں ہوتی ہیں۔
 روایت تیس بار، بروایت سات بار، میں دیکھا اور کئی بار
 برغیروں کا قلعہ کیوں ہے۔ یہ وہاں تھا جس اس سرزمین پر وہاں اس کا قصد
 ہوا تھا، رہ گئی چاند کی خاک آلود میں سرور کا شہ کے لئے، اور یکنواں ہے
 اس کے کی بات تو سرکار یہ وہ مانگے کا جسے خاک مدینہ نے اپنا تو یہ عقیدہ
 ہے۔

خمر ہو گئی ہے پشت زمین میں سے سن ہم یہ مدینہ ہے وہ رتبہ ہے ہمارا
 چاند پر تو چند ٹکے کے لئے انگشت مبارک کا اشارہ آپ جانتا اور تہ
 میں سرکار چودہ سو سال سے جلوہ فرما ہیں۔ خواہ منصور والا کو یقین ہو خواہ نہ
 ہو میرا اپنا تو عقیدہ یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کی خاک تو بہت بلند ہے۔ وہاں تو وہ
 در سے وہ گھر ہے جس کی کرسی، کرسی سے بھی اونچی ہے۔ خود منصور والا کے
 نعین کی خاک چاند سے افضل ہے، بہر اگر تصدیق کرنے والے عقلا سے سرکار
 کی مراد یہ خدام ہے جیسا کہ بعض جہلوں سے ظاہر ہے، تو منصور والا کو یہاں بھی
 اپنے شکر بردار کو سمجھنے میں تسامح ہوا ہے۔ میں نے بھی ان چاند پر گئے
 دونوں کی تصدیق نہیں کی۔ نہ میرے رسالے کا موضوع ان کی تصدیق ہے۔
 جس نے صرف اس پہلو پر گتگو کی ہے کہ آیا شراب چاند پر پڑتا مگر یہ ہے یا نہیں
 روئے کی تصدیق کرے تو اس کا کم کیا ہے اس پر تو یہ وقید کا ہے۔
 جیسا کہ بعض بزرگوں کا فتویٰ ہے۔ یا وہ گمراہ ہے جیسا کہ صحیح المسک کے
 جن جہلوں سے مترشح ہوتا ہے یا تصدیق کے بعد بھی وہ صحیح العقیدہ کسی
 سے نہ رہتا ہے۔

زہ گیس ان کی اسلام دشمنی اسے میں خوب جانتا ہوں اور اس سے
 زائل ہوں۔ مگر میرا یہ مسک نہیں کہ کسی قوم کی عداوت میں اتنا غلو کیا جائے
 کہ جوت بہت کو بدل دی جائے ارشاد باری ہے۔

لَا يَحْزَنُكُمْ شَيْءٌ أَنْ تَوْمَ عَلَى
رَدَّ تَعْدِلُوا

اور تمہیں کسی قوم کی رسالت اس پر نہ
انہما سے کہ انصاف نہ کرو۔

ارشاد نمبر ۲۱ | ثابت ہو گیا کہ چاند پر پہنچنا محال عادی ہوتا ہے۔

عرض | اور حضور والا کی تحقیق یہ ہے کہ محال عقلی کا وقوع ممکن بلکہ واقع
تو محال عادی کا وقوع بدرجہ اولیٰ ممکن اگر اس نیاز مند سے چاند
پر پہنچے کو ممکن کہہ دیا تو پھر اتنا جلال کیوں ہے سرکار نے بشیر القاری شہرت بخاری
میں فرمایا ہے بلکہ احسن جواب یہ ہے کہ آفتاب اپنے اصلی جسم سے زیر عرش
ساجد ہوتا ہے اور اسی جسم سے طلوع و غروب بھی کرتا رہتا ہے نہایت زیر عرش
مستقر بھی ہوتا ہے اور طلوع و غروب بھی جاری رہتا ہے اس سے بیک وقت
ایک جسم کا دو مکان میں ہونا اور دونوں مکان میں بیک وقت اس سے
مختلف افعال کا صدور لازم آئے گا جو نظر عقل میں اگرچہ یقیناً محال ہے
کہ اجتماع ضدین ہے مگر اصحاب قلوب کے نزدیک نہ صرف ممکن بلکہ
واقع ہے ص ۸۲

تَعَاوَنِي كَلِمَةً سِوَايَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

انقوت

[illegible]

حضرت شیخ اعظم ہند قدس سرہ نے اپنے ہدایہ کا تھیں سے مستند باندہ کر مندرجہ بالا پر فرمایا۔

واقعات	۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
--------	------------------	-------------------

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

حکومت ہند سے حضرت علامہ اسی اعظمیہ قدس سرہ
مدبرہ شریف ہونے میں قادی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

پسند

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

سنہ ۱۴ قمری سنہ ہجری کا تصنیف جاریہ کی تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

فقہوں کی سر زمین کن - لکھنؤ میں قادی تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی (۱۴ قمری سنہ ہجری) کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی (۱۴ قمری سنہ ہجری) کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

افریقہ کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

پسند

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

پاکستان کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

شیخ عبدالحامد بکری (امام لکھنؤ) کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

امام احمد رضا رحمہ اللہ

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

پاکستان کا (۱۴ قمری سنہ ہجری) کا تصنیف

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

امام احمد رضا رحمہ اللہ

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

۱۴ قمری سنہ ہجری	۱۴ شمسی سنہ عیسوی
------------------	-------------------

کراچی

کراچی

کراچی

ادار کی قابل مطالعہ کتب

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	قیمت
1	احکام شریعت مع سبب ثبوت	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	40
2	احکام ہذا رحمی مع وجوب و ازحمی پر دلائل	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	40
3	احکام فقہ مع احادیث سے فقہ کا ثبوت	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	40
4	احکام میراث فقہی مع فقہ مع فقہ میراث کا ثبوت	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	70
5	حکومت رسول اللہ ﷺ کی	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	70
6	تفہیم فتاویٰ رضویہ جلد 5	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	200
7	تفہیم فتاویٰ رضویہ جلد 6	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	240
8	تفہیم فتاویٰ رضویہ جلد 7	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	240
9	تفہیم فتاویٰ رضویہ جلد 8	مفتی محمد ہاشم خان عطاری	220
10	موبائل فون شریعت کے آئینے میں	مفتی محمد اعظم عطاری المدنی	90
11	مزار اور مندر میں فرق	مفتی محمد انس رضا عطاری	60
12	الہدایۃ السیار کہ فی خلق السلاکۃ تحقیق و تخریج و تفسیر مع ترجمہ عربی عبارات	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان مولانا محمد مزل رضا قادری عطاری	40
13	اسلام اور چاند کا سفر	مولانا مفتی شریف الحق امجدی	110
14	تعلیقات رضا	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان	120
15	مطلع القمرین فی ابانۃ سبقة العبرین تفہیم و تحقیق و تخریج و تفسیر	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان مفتی محمد ہاشم خان عطاری	240



www.KitaboSunnat.com